ردِّ على مذهب الوهابيين

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وسلم

قال الشيخ العلامة الحافظ الحجة

شيخ الجماعة بفاس الطيب بن كيران الفاسي

المحمد لله الذي أوضح معالم الدين وبين الوشد من الغي للمؤمنين ونفا الشكوك والأوهام على قلوب عباده المؤمنين والصلاة والسلام الأتمان الأكملان على سبد المرسلين وإمام العتقين الساري هديه في الأنبياء والأولياء والعلماء العاملين. على وعلى آله المنتجبن وصحابته الهداة المهديين والذين اتبعوه بإحسان لا ضالين ومضلين.

وبعد فالظاهر (۱) في هذه الأزهنة الصعبة المدلهمة جماعة قبل المشرق شوشوا على عامة (۱) المسلمين عقايدهم وكقروا من خالفهم من الأمة . وآلف بعض رؤسائهم في ذلك رسايل واستدل لعا ادعاه بما توهم (۱) معدوداً من الدلائل . ووقع (۱) في بد مولانا الإمام الأوحد، عالم السلاطين وسلطان العلماء النقد، أمير المؤمنين (أبي المكارم) (۱) سبدنا سليمان بن مولانا محمد، أيقاه الله ذاباً عن دينه وملاذا لأهل المحق في حينه، رسالتان منسوبتان السعود بن عبد العزيز ، إحداهما صغرى تحو ورقتين والأخرى كبرى نحو كراسة . (أمرني) (۱) أن أمعن النظر فيما انتحاه واعتمده وحمل العامة عليه وتقلده، وأن أقيد في ذلك ما ظهر لي من رد وتتقاده مستقداً به من عسى أن 1 [

⁽١) مخطوط د. ۲٥٩٤ (م. و. ر): فلما ظهر.

⁽Y) مخطوط د. ۲۰۹۶ (م. و. ر): جماعة.

⁽٣) مخطوط د. ٢٥٩٤ (م. و. ر): واستدلوا لعدعاه بما توهمه.

⁽٤) مخطوط د. ٢٥٩٤ (م. و. ر): ووقع من ذلك.

⁽c) مخطوط د. ١٩٥٤ (م. و. ر): لا توجد.

⁽۱) مخطوط د, ۲۵۹٤ (م, و - ر): بیاض -

⁽V) محطوط د. ۲۵۹۶ (م. و. ر): يستهريهم.

قُلت '' ممثلاً، وبالله مستعيناً ولتوفيقه موملاً. ينبغي أن تبيّن أولاً حقيقة الإيمان والكفر ثم حاصل المذهب المأخوذ من رسالتَيْ سعود المذكور ثم ما يرد عليه وعلى ما بناه عليه ثم ما يتعلق بهعض ألفاظ الرسالتين فنقول:

أما الإيمان شرعاً فهو كما قال سعد الدين وغيره تصديق النبي الله فيما علم (٢) مجينه به من عند الله تعالى ولو إجمالاً فيما لم يعلم (٣) تفصيله وبتضمن التصديق المدكور الإذعان والقبول لحكم المخبر. وليس المراد به مجرد نسبة الصدق إلى الخبر أو المخبر فلا يتحقّق التصديق بها ذكر إلا بثلاثة أمور:

أحدها المعرفة، وهي التجلي والانكشاف لحقيقة ما عُلم بالضرورة محيء المصطفى (به)(٤) بحيث لا يتطرق إلى شيء منه احتمال النقيض بوجه، وبهذه المعرفة فشر الشبخ أبد الحسن الأشعري التصديق المذكور مرة.

ثانيها حديث النفس التابع لها، وبه فتر الأشعري التصديق المذكور مرة أخرى، إذ أجاب باله فول في النفس غير أنه يتضمن المعرفة ولا يصح دونها، وارتضى الباقلاني هذا الثاني لأن التصديق والتكذيب بالأقوال أجدر، وكذا ارتضاه إمام الحرمين في الإرشاد فقال التحقيق إن التصديق كلام النفس ولكن لا يثبت إلا مع العلم، فإنّا أوضحنا أن كلام النفس بثبت على حسب الاعتقاد، قال الكمال بن أبي شريف ويحتمل أنه المجموع من [[المعرفة وذلك الكلام النفسي، وباعتبار الله أسباب المعرفة المؤدبة إليها من توجيه الحواس وصوف النظر ورفع المواتع أو باعتبار حديث النفس التابع لها الأكلام الزيمان فعلاً قلبياً فصح أن يُكلف به مع أنه لا تكليف " إلا يفعل اختياري،

ودعوتني وزعمت أنك ناصح ولقد صدقت وكنت ثم آميما وعرضت دينا لا محالة أنه من خير أديان البرية دينا

⁽١) مخطوط د. ٢٥٩٤ (م. و. ر): قفلت.

⁽٢) مخطوط د. ۲۵۹۶ (م. و. ر): قيما علم بالضرورة.

⁽٣) مخطوط د. ٢٥٩٤ (م. و. ر): فيما يعلم.

⁽٤) مخطوط د. ۲۵۹۶ (م. و. ر): لا توجد.

 ⁽٥) مخطوط د. ٢٥٩٤ (م. و. ر): وباعتبار المعرفة التي هي س قبيل العلوم وكان الإيمان مستقاداً بالبراهين وباعتبار...

⁽¹⁾ مخطوط د. ٢٥٩٤ (م. و. ر): التابع لها اللازم.

⁽V) مخطوط د. ۲۰۹۱ (م. و . و): لا يتكلف.

⁽A) مخطوط د. ۲۰۹٤ (م. و. ز): لا توجد.

والكفر(1) إنكار شيء مما علم مجيء المصطفى به ضرورة. ولما كان الإيمان أمراً باطباً(1) لا الطلاع لنا عليه ناطه الشرع ثبوتاً والنفاء بأمور ظاهرة لذلُّ عليهما. فقي الثبوت صبطه بالتلفظ بالشهادتين وما في معناه . وفي الانتفاء نبط بظهور أمارات التكذيب كشد زنار اختياراً على القول بأنه كفر وكالسجود اختباراً لشمس أو صنم أو استخفافاً بنبي أو بالكعبة وإلغاء مصحف بقذر ونحو ذلك. قلا بد في حكمنا على شخص بالإيمان من] [النطق بالشهادئين أو ما في معناه والتفاء الأمارات المذكورة. قطهر أن ليست حقيقة الإيمان مجرد كلمة (٢٠٠ على ما زحمت الكرامية بل الإيسان أمر قلبي، بدليل قرله تعالى: «أولئك كتب في قلوبهم الإيمان»(٤)، و"قلبه مطمئن بالإيمان،(٥)، و"لما يدخل الإيمان في قلوبكم" (١٦), وفي المعديث: «اللهم ثبت قلبي على ديتك، وقال على الأسامة حين قتل من قال لا إله إلا الله: العلاّ شقفت على قلبه". ولهذا صبح نفي الإيمان عن بعض المقرين باللسان قال تعالى: الومن الناس من يقول آمة بالله وبالبوم الأخر وما هم بمؤمنين الله. القالت الأعراب أمنا قُلُّ لم تؤمنوا ولكن نولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم الأ^(٨).

ولا نُوَاعُ أَنْ المَقَرُ بِاللَّمَانُ (٩٠ إذا لَم يُعلم ما في قلبه يسمى مؤمناً لعةً وشرعاً وتجري عليه أحكام الإيمان، ولكن ذلك لضن المواطات. وإنها تراعنا في كدنه مؤمناً عن الله والنبي ﷺ. والصحابة كما كانوا يحكمون بإيمان المقز باللسان نظن المواطات كانوا بحكمون بكفر المنافق وتخليده في الدوك الأسفل من النار. وأيضاً الإجماع على أن من صدق بقلبه ومنعه من النظق خرس وتحوه فهو مومن، فيطل قول الكرامية المذكور.

وظهر أيضاً من حد الإيمان أن الأعمال المسمات بالإسلام غير داخلة في مقهوم مطلق الإيمان شرعاً. ويدلُ لذلك (١٠٠ عطفها على الإيمان في الكتاب والسنَّه كثيراً، كقوله لعالى: «أن اللين أمنوا وعملوا الصالحات»(١١١)، «يأما من تاب وأمن وعمل صالحاً (١٢). وتقييد

⁽١) مخطوط د ٢٥٩٤ (م. و. ر): بالحاشية: مقيقة الكفر.

مخطوط د ۲۵۹۱ (م. و. ر): أمراً قلبياً.. (7)

مخطوط د. ٩٤ م ١٥٠ (م. و. ر): كلمتي الشهادة. (4)

سورة المجادلة، الآية ٢٢. (3)

سورة النحل، الآية ١٠٦. (2)

⁽٦) سورة الحجرات؛ الآية ١٤.

⁽V) سورة البقرة، الآية ٨.

سورة الحجرات، الآية ١٤. (A)

معطوط د ٢٥٩١ (م. و. و): باللسان فقط. (4)

⁽۱۰) مخطوط در ۲۵۹۱ (م. ر. و) دلك:

⁽١١) هذا المقطع موجود بالأيات النالية: البقرة: ٢١، يوسى: ٩، هرد: ٢٣. الكهف: ٣٠ و١٠٧، مريم: ٩٦، قضلت: ٨، البينة: ٧.

⁽١٢) سورة القعص، الآية ١٧.

العمل بالإيعان في قوله تعالى: "فهن يعمل من الصالحات وهو مؤمن". وإثبات الإيعان لمن ترك بعض العمل كقوله تعالى: "وإن طائفنان من المؤمنين افتتلوا (فأصلحوا] [ينهما⁽⁷⁾)⁽⁷⁾. قسقط قول المعتزلة إن الأعمال جزء من مسمى الإيعان (ينتفي)⁽⁴⁾ بانتفائها حتى جعلوا العاصي خارجاً عن الإيمان غير داخل في الكفر فأثبنوا منزلة بين المتزلنين⁽⁶⁾، تعم كثيراً ما يطلق السلف الإيمان على الكامل المنجي، وهو المشتمل على الأعمال فيقولون، ومنهم ابن أي زيد في الوسالة، «الإيمان قول باللسان وإخلاص بالقلب وعمل بالجوارح»، وينبعي أن تعلم هنا ما ورد في الشرع من إطلاقات لفظ الإيمان ولفظ الإسلام وما هو منها حقيقة وما هو منها محاز.

فلقول يتحصل من استعمالات الشرع أن لكل منها ثلاثة إطلاقات فيُطلق الإسلام على النطق بالشهادين أو ما يقوم مقامه كإشارة الأخرس. وهذا حقيقة الإسلام الذي لا تحقق له بدونه وعليه حديث: "من قال لا إله إلا الله دخل الجنة". إذ معلوم أنه لا يدخلها إلا مسلم أنه وفيه اكتماء أي محمد رمول الله . ويطلق أيضاً على جميع الطاعات من الأقوال والأعمال (١) الظاهرة والباطنة دول عقايد الإيمان، فإنها لبست من الأفعال وعليه حديث ابن أبي شية الإسلام علانية والإيمان في الفلب الله وفي قوله علانية نغلب لأعمال الظاهر على أعمال الباطن وهذا الإطلاق مجاز من إطلاق اسم الشيء على الغرد الكامل منه وهو الذي قشر به حديث جبريل الإله افتص من الذي في حديث ابن عمر أيضاً: "بني الإسلام على خدس لا لانه جعله جميع الخصال أعني الله في حديث ابن عمر أيضاً: "بني الإسلام على خمس لائه جعله جميع الخصال أعني الطاعات القولية والقعلية ظاهراً وباطناً. إلا أنها منية على الخمس لكونها الأماس والعملة] [كأنه جعل الإسلام حصناً أو قبة ، هذه الخمس أركاتها ودعاشها والباقي تابع لها ويقدر ما نقص من الحصال ينقص كمال الإسلام وعلى أبعني المسلام بالمعبين السابئين والإحسان وهو أيضاً في معاء ويطلق أيضاً بمعنى الدين فيعم الإيمان والإسلام بالمعبين السابئين والإحسان وهو أيضاً في هذا المعنى حقيقة شرعية وعليه وإن الدين عند الله الإسلام بالمعبين السابئين والإحسان وهو أيضاً في هذا المعنى حقيقة شرعية وعليه وإن الدين عند الله الإسلام بالمعبين السابئين والإحسان وهو أيضاً في هذا المعنى حقيقة شرعية وعليه وإن الدين عند الله الإسلام بالمعبين السابئين والإحسان وهو أيضاً في هذا المعنى حقيقة شرعية وعليه وإن الدين عند الله الإسلام الشعبين السابئين والإحسان وهو أيضاً في هذا المعنى حقيقة شرعية وعليه وإن الدين عند الله الإسلام الله والمعربين السابقين والإحسان وهو أيضاً في هذا الله الإسلام والعمرة وكم الإحسان وهو أيضاً في هذا المعنى المعنى خيفة شرعة وعليه وإن الدين عند الله الأسلام الله الإسلام وعائم المعرب ا

⁽١) سورة الأنباء، الآب ١٤.

⁽٢) سورة الحجرات، الآية ٩.

⁽⁷⁾ without c. 1998 (4. e. e): Yight

⁽³⁾ wedget a. 1997 (4. c. c): Y re-ei.

⁽a) مخطوط د. ۲۵۹۱ (م. و. ر): متزليتين.

⁽١) مخطوط د. ٢٥٩١ (م. و. ر): إذ معلوم لا يدخل الجنة إلا مومن مسلم.

⁽V) يخطوط د. ۲۰۹۱ (م و ر) الأفعال.

⁽٨) سخطوط د. ۲۵۹۱ (م. و. ر): عرالة.

⁽٩) سورة أل عمران، الآية ١٩.

⁽١٠) سورة المالدة، الآية ٢٠٠

وامن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه! "، وبهذا الاعتبار ورد أفضل الاسلام الإيمال، إذ لا تعبر أعمال الحوارح إلا مع الإيمال، إذ الإيمال شرط للاعتفاد بالعبادات، وقد يوجد الإيمال المعتذ به بدون شيء منها (كمن صدق يقلبه فاخترم قبل اتساح رقت النطق للتلفظ) [7] أو لم بكر فادراً عليه. وإنما يضر الامتناع منه اختياراً لأنه من أمارات التكذيب قلا يتحقق معه التصديق الذي هو الإيمان.

وأما الإيمان فأحد إطلاقاته ما تقدم أعني تصديق التبي يناج فيما علم بالضرورة مجينه به عن الله مسحانه ، قيعة ما فشر به في حديث جبريل ويزيد أموراً أخر كالتصديق برجوب التحسن وحرمة الإنا والخمر . وذلك داخل في التصديق بالكتب والرسل (" إجسالاً . فالفايت في حديث جبريل إما هو تتبع (ف) التفاصيل . وهذا الإطلاق حقيقة شرجة ويطلق على ما يشتمل ذلك وقول السمان وعمل الجوارح . وهو إطلاق مجازي من إطلاق اسم الشيء على الفرد الكامل بنه ، وعليه قول الرسالة كغيرها «الإيمان قول باللسان وإخلاص بالقلب وعمل بالجوارح ، ويطلق أيضاً على الخصال التي الهي ثمرات التصديق وشعاله مبحازاً أيضاً كالصلاة تحوز اوما كان الله لبضيع المعانكم الله يبت المقدس ولما ثبت أن الحباء من الإيمان وأن أداء المحمس من الإيمان و عليه ما في حديث وقد عبد القيس من تفسيره (" يشيء من تلك الخصال وهو مجاز مرسل من "" باب تسمية الشيء باسم سبه .

فتحصل للإسلام إطلاقان حقيقيان وإطلاق مجازيان واحد حقيقي واثنان مجازيان وهذا كله بالنسبة إلى الشرع، وأما باعتبار اللغة فالكل مجاز لأن تلك المعاني أخص من العدلول اللغوي. وإطلاق الأعم على الأخص من حيث تقييده بالقبد الخاص مجاز بخلاف إطلاقه عليه من حيث إنه فود من أفراد العام قلط قإنه حقيقة كما للسعود وغيره، كما لو لقبت زيداً فقلت لقبت رجلاً أو إلساناً، وما فشرناه (٨) من هذه الإطلاقات أنه تحريراً مما فضله في الإحياء فإن فيه تخليطاً والله أعلم.

واما حاصل مذهب صاحب الرسائين الماخوذ منهما ومن رسايل أخر، وقفنا عليها مسوبة للمحمد بن عبد الرهاب، فهو أن كل من تعلق بسخلوق في جلب أو دفع على غير الوجه العادي من تعاون الأحياء وارتفاق بعضهم ببعض فهو مشرك حقيقة مباح دمه وماله. فيحتمل أنه قاس

⁽١) صورة ال عمران، الآية ١٥.

⁽٢) مخطوط د. ٢٥٩٤ (م. و. ر): لا توجد.

⁽٣) مخطوط د، ٢٥٩٤ (م. و. و): بالرسل والكسب

⁽٤) مخطوط د. ۲۵۹۶ (م. و. ر): تنابع.

أه) سورة البقرة، الآية ١٤٣٠.

⁽٦) مخطوط د ١٩٥١ (م. و ر) يتقسوه

٧١) مخطوط در ٢٥٩٤ (م. و. ز) و-

⁽۸) مخطوط د. ۱۹۹۱ (م. و. ر): فصاناه.

التعلق بالأبياء والصائحين في جلب أو دفع على عبادة الأصنام فتكون دعواه شيجة قباس أصولي وتسميه المعناطقة النمنيل ونظله أن يقال التعلق بالصائحين أن ير حلب أو نقع] [على غبر الطريق العادي عبادة لغير الله تعالى فيكون شركا كعبادة الأصنام . فالمقيس التعلق بالأنبياء والصائحين على غبر الطريق العادي والمقيس عليه عبادة الأصنام والعلة الجامعة أن كلا منهما عبادة لغير الد والحكم المتعدي من الاصل - اعني المقيس عليه - إلى الفرع - أعني المقيس - أن شرك ببيح الدم والمال ، واحترزنا بقولنا على غير الطريق العادي. قمن اجتمع بنبي أو وني في حياته قبل وفات فطلب منه دعوة صائحة وتعليم علم أو دوا، داء مثلاً فإن ذلك لا يكون شركاً عند هذا القابل .

ويحتمل أن يجعل دعواء شيخة قياس منطقي افتراي من الشكل الأولى، ونظنه أن يُقال التعلق بمخلوق في جلب أو دفع على الطويق العادي عبادة له وعبادة المخلوق شرك يبيح الذم والمال ينتج لتعلق بمخلوق في جلب أو دفع على غير الطريق العادي شرك يبيح الدم والمال وقرع على ذلك أن منع الاستغاثة في الملمات (٢٠) بالأنباء والصالحين وأن ذم طلب الشفاعة منهم والتوسل بهم والنبرك بآثارهم وفي ذلك إيطال لفائدة زيارتهم وأن منع النذر لهم والدبح عند أصرحتهم وصراح في أكثر ذلك بأنه شرك.

وأما ما يرة عليه فهو أن القياس المذكور فاسد لأن العلّة فيه غير شاملة لحميع حنيات المفيس. إذ لبس كل تعلّق بالأنبياء والصالحين على غير الطريق العادي عادة لغير الله تعالى وكذا الملاتكة لما ستعرفه في معنى العبادة شرعاً. فلا يكون المتعلق بهم مشركاً على أي وج، كان الملاتكة لما ستعرفه في معنى العبادة شرعاً. فلا يكون المتعلق بهم مشركاً على أي وج، كان اختل الثباس لفقد شرطه من وجود العلة في المقيس، وأما النباس المنطقي المذكور فكبراه مسلمة وإن أخذت كلية كما هو شرط الإنتاج في الشكل الأول لصدق قولنا كل عبادة المسحلوق شرك قال الله تعالى: قوقض ربك ألا تعبدوا (لا إياه الله)، اقمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً أن وقمن يدعو مع الله إلاها آخره أي معبود احر إلى قوله فإنه لا يفلح الكافرون (٥٠) إلى غير ذلك مما هو صريح الآيات والأخبار وهو معلوم من الدين ضرورة، وأما الكافرون أن أحدث جزئية لم تفده شيئاً لأن نتيجتها حيننذ جزئية وهي بعض التعلق بالمخلوق في جلب أو دفع شرك ذلك مسلم لكن لا يلزم منه تكفير كل من تعلق بمخلوق على غير الطريق العادي طلقاً، فإن الجزئية أعم من الكلية صدقاً وصدق الأعم لا يستلزم صدق الأخص، وإن الخارت نلك الصعرى كلية بأن يقال كل تعلق بمخلوق في جلب أو دفع على غير الطريق العادي عبادة له فصدقها مدوع بل هي كافية لصدق المعنوق المنعق النعلق المدكور ليس عبادة له فصدقها مدوع بل هي كافية لصدق المعنى المناز المدكور ليس عبادة له فصدقها مدوع بل هي كافية لصدق العدل المنعزي المدكور السرق المدكور المن عض النعلق المدكور المدكور المنازة المدكور المنازة المدكور المدكو

⁽١) محطوط د ٢٥٩٤ (م. و. ر): بالألبياء والعمالحين.

⁽٢) مخطوط د. ٢٥٩٤ (م. و. و): في المهمات والمتمات

⁽٣) سورة الإسراء، الآية ٢٣.

⁽³⁾ megallosses, 1845 11.

⁽٥) سبرة المؤمنون، الآيه ١١٧،

عيادة المخلوق. وإذا كذبت إحدى المقدمتين لم يقدم صدق النتيجة وإنما قلنا يكذبها لأن العيادة. كما قال أيمة اللغة والتفسير، هي غاية التدلل والخضوع. وعبارة الزمخشري: "والعيادة أقصى غاية الخصوع والتذئل؛ اهـ، وهذا معتاها ثغة.

وأما معناها في عُرف الشرع فأخصَ من ذلك كما هو شأن الحقايق الشرعية فإنها في الأعلب أخص من المعنى اللغوي. فالعبادة] [شرعاً غاية النذلل والخضوع لمن يعتقد له الخاضع بعض صفات الربوبية، ينبني عنه مواضع استعمالها في الشرع. وإلاَّ فمن غاية المخضوع السجود. ولو كان بنفسه عبادة من غير اعتبار قيد زائد لم يأسر الله تعالى الملائكة بالسجود لأدم لأن عبادة غيره تعالى كفر . والله لا يأمر بالفحشاء ولا يرضى لعباده الكفر . ولكان سجود إخوة يوسف ليوسف وأبويه له عبادة منهم له فيكون كفراً. إذ ما هو كفر لا يختلف باختلاف الشرائع. ولا يجاب بأن السجود في الموضعين كان سجود تحية لا سجود عبادة لأن هذا إنما يشهد لما ذكرناه من أن غاية الخضوع لاتكون عبادة بمجردها بل حتى تكون على وجه خاص رهو اعتفاد الخاضع ثبوت صفة من صفات الربوبية للمخضوع له . وما قيل من أن السجود لآدم كان لله وآدم كالقبلة، فاللام في قوله لأدم للغاية بمعنى إلى خلاف مقتضى قوله اسجد لمن خلفت طيناً أرأيتك هذا الذي كرست على أنا خير منه. قال الحافظ بن كثير: "قوله تعالى: "وخروا له سجداً" أي سجد له أبواه وإخوته الباقون وكانوا أحد عشر رجلاً وقد كان هذا سابغاً في شرائعهم إذا سلموا على الكبير يسجدون له ولم يزل هذا جابزاً من لدن أدم إلى عيسي عليه السلام فجرم هذا في هذه الملة وجعل السجود مختصاً بجانب الرب تبارك وتعالى ا. هذا مضمون قول قتادة وغيره وفي الحديث أن معاذاً قدم الشام فوجدهم يسجدون لأساقفتهم فلما رجع سجد للنبي كالخ فقال ما هذا با معاذ فقال إني رأيتهم يسجدون الأساقفتهم وأنت أحق أن يُسجد لك يا رسول الله] [قال لو كنتُ أمر أحداً أن يسجد لأمرت الموأة أن تسجد لزوجها من عظيم حقّه عليها. وفي حديث آخر أن سلمان لقي النبي يتليُّة في بعض طرق المدينة وكان سلمان حديث العهد بالإسلام فسجد للنبي علية فقال لا تسجد لي يا سلمان واسحد للحق الذي لا يموت، والغرص أن هذا كان جائزاً في شريعتهم اهـ كلامه. وحينتذ تقول إنما كفر أهل الجاهلية بعيادة الأصنام لتضمن اعتقادهم ثبوت شيء من صفات الريوبية لها ويؤيد هذا التسجيل عليهم بأنهم اتخذوها أنداداً لله وأحبوها كحبهم إياه كما قال تعالى: ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله. وقال تعريضاً بهم! فلا تجعلوا لله أنداداً وأننم تعلمون، والأنداد جمع تد بالكسر قال أهل اللغة والتفسير هو المثل المقاوي أي المعاتد المقاوم يدل على أنهم أثبتوا لها ضرباً من العقاومة وإن كانوا بقولون إن الله هو الإله الاعظم ويؤيده أيضاً ما حكاه عنهم بقوله قالوا وهم فيها يختصمون ثانته أن كنا لفي ضلال سبين إذ نسويكم بوب العالمين فإن التسوية المذكورة إن كانت في الوصف بالألوهية وإثبات شيء من صفات الربوبية وهو المطلوب. ومن هذه الحبية نشأ شركهم وكفرهم لأن صفاته تعالى تجب لها الوحدانية بسعتي عدم وجود نظير لها لا قايم بذاته تعالى ولا بذات أخرى كما برهن عليه في محله من علم الكلام. وإن كانت التسوية في استحقافها للعبادة فهو يستلزم اعتقاد الاشتراك فيما به اللااستحقاق وهو صفات

الأثرهية أو بعضها، وإن كانت] [التسوية في العبادة تفسها فهي لا تكون من العاقل إلا لمن يعتقد استحقاقه لها كربّ العالمين تبارك وتعالى عما يشركون. ثم نقول هم وإن لم يعتقدوا لها خلفاً ولا رزقاً ولا تدبيراً للامر بدليل ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ومي الأخرى من خلفهم ليقولن الله قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصار إلى قوله فيقولون الله لكنهم اعتقدوا أنها لا محالة مقبولة الشفاعة لهم عند الله في دفع المضار وجلب المنافع عاجلاً وآجلاً على تقدير البعث كالتصر على الأعداء ولذا قالوا لما ظهر لهم الغلب في أحد أعل هبل والعصمة من العذاب ولذا قال تعالى قُلُ ادعوا الذين زعمتم من دونه قلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً فقد قطعوا بقبول شفاعتها لهم حتى كأنهم لا يجوزون في حقه سبحانه أن برد شفاعتها وبخالف مقتضاها ولم بلتفتوا إلى توقف شفاعتها على إذله سبحاله ورضاه فقد أوجبوا نفوذ مشيئتها معه فلهذا اعتمدوا عليها. ووحوب نفوذ المشيئة من خواص الربوبية وأيضاً اعتقدوا أنها في نفسها ننفع وتضر رعلي ما ذكرناه من اعتقادهم فيها تدك تلويحات القرآن المسرقة للتعريض بهم والرد عليهم كقوله تعالى: وقبل لهم أين ما كنتم تعبدون من دون الله هل بنصرونكم أو يتنصرون، والاستفهام فيه لتوبيخهم وتقريعهم على ما اعتقدوه من ذلك وقوله اأمن هذا اللتي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن إن الكافرون إلا في غرور، "وما كان لهم من أولباء يتصرونهم من دون الله؛ "أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا] [يملكون شيئاً ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعاً ١ اأم لهم آلهة تمنعهم من دونا ١ اولا يستطيعون لهم نصراً ولا الفسهم ينصرون، فقل ادعوا شركاءكم ثم كيدرن فلا تنظرون، قواللين تدعول من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم يتصرون؛ «قبل من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا تصيراً؛ "من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه، قال الثعلبي هذا إبطال لفول الكفار إن الأصنام تشفع لهم اهـ، ونحوه في تفسير الرازي وغيره. وظاهر أن إبطال قولهم بالآية إنما يحصل إذ لم يجعلوا شفاعتها متوقفة على إذنه نعالي وقال البيضاوي في قوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه بيان لكبرياء شأنه وأنه لا أحد بساويه أو يدانيه يستقل بأن يدفع ما يريده شفاعة واستكانة فضلاً أن يعارضه عناداً أو مقاصفة اهـ. وفشر جماعة الإذن بأمره تعالى بالشفاعة لمن شاء وإطلاقه الشفاعة المشافع كما يقع للمصطفى عليه إذ يقال له كما في حديث الشفاعة اشفع تشفع ، والذي يظهر والله أعلم تفسير الإذن يلازمه من الرصا والاختيار والمعنى لا أحد يشفع عنده شفاعة نافعة إلا برضاه واختياره تعالى إذ لا ينقذ لأحد مراد لم يرده الله تعالى وإلى هذا تشير عبارة البيضاوي المتقدمة. وعليه فالمعنى هو الشفاعة النافعة كفوله يومئذ لا تنفع الشفاعة عنده إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولاً. والعطف في هذا تفسيري وكذا في قوله وكم من ملك في] [السماوات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويوضى. ويؤيده الاقتصار على الارتضاء في قوله ولا يشقعون إلا لمن ارتضى ويدلُّ له أيضاً أن الشفاعة ليست إلا بمعنى الدعاء للمشفوع له والابتهال إلى الله تعالى في أن يصرف عنه مضرة أو يعطيه مبرة. وهذا لا يتوقف على إذن خاص ألا نرى إلى قول إبراهيم عليه الصلاة والسلام واغفو

لأبي إنه كان من الضالين. فيذه شفاعة منه لأبيه ولكن لم تنفعه لأنه تعالى لا يغفر أن بشرك به ولا يحتار هذه المغفرة ولا يرضاها، وإلى قول المصطفى ١١٤ لعمه أبي طالب لأستعفرن لك ما لم أنه عنك فاستغفاره له شفاعة . قال قتادة في قوله تعالى ما كان للنبي والدين آصوا الآية ذكر لنا أن رجالاً من الصحابة قالوا يا رسول الله إن من آباتنا من كان يحسن الجوار ويصل الرحم ويكف العامي ويوفي بالنذر أفتستغفر لهم قال بلي والله إني لاستغفر لأبي كما استغفر إبراهيم لأبيه فأنزل الله: ما كان للنبي والذين آمنوا الآية، نقله الحافظ ابن كثير. وانظر إلى صلاته أيضاً على عبد الله بن أس وإلياسه قميصه وقوله وأزيد على السبعين وكل ذلك في الصميم وكله من الشفاعة التي لم تكن عن إذن خاص ولم تنفع لما مرّ ولذلك قال تعالى استغفر لهم أو لا تستغفر لهم الآية. قال الحافظ ابن كثير يخبر تعالى نبيه ﷺ بأن هؤلاء المنافقين ليسوا أهلاً للاستغفار وأنه إن استغفر لهم ولو سبعين مرة فإن الله لا يغفر لهم، وقد قيل إن السبعين إنما ذكرت حمساً لمائة الاستغفار لهم كان العرب في أساليب كلامها تذكر] [السبعين في مبلغة كلامها ولا تريد التحديد بها ولا أن يكون ما زاد عليها بخلافها وقبل بل لها مفهوم. كما روى العوقي عن ابن عباس أن رسول الله على قال أما نزلت هذه الآية أسمع ربي قد رخص لي فيهم فوالله لأستغفرنُ أكثر س سبعين مرة لعل الله أن يعفر لهم. فقال الله تعالى من شدة غضبه عليهم سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي القوم الفاسقين. وقال الشعبي لما نفل عبد الله بن أبي اتطلق ابنه إلى رسوب الله عليه ققال إن أبي احتضر فأحب أن تشهده وتصلّي عليه، فقال له النبي ﷺ ما اسمت قال الحباب بن عبد الله قال بل أنت عبد الله بن عبد الله إن الحياب اسم الشيطان قال فانطلق معه حتى شهده وألبسه قميصه وهو عري وصلَّى عليه، فقيل له أتصلَّى عليه قال إن الله تعالى قال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم أن تستغفر لهم سبعين مرة ولا تستغفرن لهم سبعين وسبعين، وكذا ووي عن عروة بن الزبير ومجاهد بن جبر وتتاعة بن دعامة رواها ابن جرير بإسناده اهـ. قالمتحصل من هذا أن الشفاعة لا تتوقف على إذن حاص بمعنى إطلاقها وإباحتها لنشاقع ولكن يتوقف نقعها على رضاء تعالى أن يقبلها والخياره لذلك وهذا الثاني محل غلط المشركين فإن ليل كيف يحتج بما لم يستغفر عليه الخليل عليه السلام من استغفاره لأبيه وبما لم يقرّ عليه المصطفى كالرُّ بل نهوا عنه] [قلنا الاحتجاج إنما هو بوقرع الاستغفار لا بالتقرير عليه والتقرير وعدمه قدر زايد على الوقوع وذلك أنَّ قوله تعالى: من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه استفهام إنكاري في معنى تفي عام بدليل الاستثناء المفرغ فكأنه قبل لا أحد بشفع عنده إلا بإذنه فلو حمل الإذن على ظاهره لكان الإحبار يثلك النفي العام منافياً للوقوع وإذا حمل الإذن على الرضا انتفت تلك المنافات فإن حملت الاستفهام على معنى النهي لم يلتئم بسابقه ولاحقه ولزم أن يكون النهي سابقاً على قضبة ابن أبي لاه مات آخر التاسعة كما في كتب التفسير والسبر والبقرة أول ما نول بالمدينة مع أنا نظير هذه الآية نزل بمكة كقوله تعالى في سورة يونس: ما من شفيع إلا من بعد إذنه، وسحال أن يفهم رسول الله يُشِيخُ النهي ويقدم على المنهي ولنرجع إلى ما كنا بصدده من بيان اعتقادهم في آلهتهم فنقول ومما يدل على أنهم اعتقدوا في الأصنام أنها ننفع ونضر ما في حديث ابن إسحاق أن ضمام بن

تعلبة السعدي لما وقد على المصطفى وأسلم وبين له رسول الله كلية الفرايض وقدم على قومه واجتمعوا إليه فكان أول ما تكلم به أن سبّ اللات والعزى مه يا ضمام الله المجذام الله البرص الله المجنون. فقال ويلكم إنهما والله لا يضران ولا يضمان ولا تعرفان من عيدهما ممن لم يعبدهما إن الله تعالى أرسل رسولا وأنزل عليه كتاباً فاستنقذكم مما كننم قيه المحديث. ومثل ما ذكونا من اعتفاد] [عبدة الأصنام فيها يُقال في كل ما عبد من دون الله فإن عابده يعتقد له صفة الألوهية كالشمس والقمر والكوكب والنار والنور والظلمة والملائكة وعيسى وأمه فأين هذا ممن يستغيث من المسلمين بنبي أو ولي ويسأله شفاعة أو يتوسل به أو يدعو عنده أو ينبرك بأثره معتقداً أنه لا يملك نفعاً ولا ضوأ وإنما يسأله أن يعاونه بالدعاء والابتهال ويسأل الله له من فضله عالماً أن الله إن

نماشيت كان وإذ لم أشأ وما شبت إذ لم تشالم بكن

وإنما يفعل ذلك لفوة الرجا في القبول فضلاً وإحساناً لعظيم جاههم عند ربهم ولتنزل الرحمات حول ساحتهم لا لوجوب القبول عليه تعالى إذ العقيدة السنية أنه لا يجب عليه تعالى شيء بلى لا يتيقّن القبول وإن كان يتخيل من قوة الرحا والبقين كقول الصفي الحلّي الخاطب المصطفى في الحلّي الحالم المصطفى في الحلّي الحالم المصطفى المحلّي العالم المصطفى المحلّي الحالم المحلّي الحالم المحلّي الحالم المحلّي الحالم المحلّي المحلّي المحلّي المحلّي المحلّي المحلّي الحالم المحلّي الم

اليك رسول الله أشكو جرايماً كيائر لو تبلى الجيال بحملها وغالب ظني بل يقيني بألها لأني رأيت الغزب تخفر بالعصا فكيف يمن في كفه أورق العصا

يواسي الجبال الراسيات صغيرها لدكت ونادى بالشبور ثبيرها ستمحى وإن جلت وأنت سفيرها وتحمي إذا ما أتها مستجيرها] [يُضام بنو الأمال وهو خفيرها

فإذا كانت الاستغاثة بهم وسؤالهم الشفاعة على الوجه الذي ذكرناه لم يبق محل الدمها وانزاح الإشكال عما عليه عامة أيسة المسلمين من فعل ذلك والترفيب فيه وظهر أن قصدهم وزيارتهم والنوسل بهم والدعاء عندهم والتبرك بآثارهم كذلك يحمد ولا يذم وينتج الاغتباط لا الذم ويوجب الربح لا الخسران ويكون من الطاعة لا العصيان وئيس كفراً بل من كمال الإيمان الله المشبخ أبو عبد الله ابن الحاج في كتابه الممدخل: وأما عظيم جانب الأنبياء والرسل صلوات الله وملامه عليهم أجمعين فيأتي البهم الزاير ويتعين عليه قصدهم من الأماكن العيدة فإذا جاء إليهم فليتلطف بالذل والانكسار والمسكنة والفقر والفاقة والحاجة والاضطرار والخضوع ويحضر قلبه وخاطره إليهم وإلى مشاهدتهم بعين قلبه لا يعين بصره لأنهم لا يبلون ولا يتغيرون ثم يثني على الله تعالى بما هو أهله نم يصلي عليهم ويترضى عن أصحابهم ثم يترحم على التابعين لهم بإحسان إلى بوم الدين ثم يتوسل إلى الله تعالى بهم في قضاء مآربه ومعفره ذنوبه وليستغيث بهم ويطلبا حوابجه منهم ويجزم بالإجابة بيركتهم ويقوي حسن ظنه في ذلك فإنهم باب الله المفتوح وجرت منته نبارك وتعالى في قضاء الحواتج على أبديهم وبسبهم ومن عجز عن الوصول إليهم فلبرسن منته نبارك وتعالى في قضاء الحواتج على أبديهم وبسبهم ومن عجز عن الوصول إليهم فلبرسن

السلام ملهم ولا لا تحلي ما للهم ولا من تحليم ولا من فعلدهم ولا من الحالم منه ولا من الحالم والمناسل عموم والا من الهم ولا من فعلدهم ولا من الحالم والمناسل عموم والا من المناسل لا للكندر والدن والمسكم لأنه لللهم للمناسل لا لا شعاعه الا تحد المن فعلده لا لا لا كليار والدن والمسكم لأنه لللهم للمناه والسلام فعلده لا تحد المن فعلده لا لا لا لله علي والا من الله علي والا من الله علي والا من المناه العرب المدال والمن من المناه والمناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والا من المناه في المناه والمناه في المناه والمناه والمناه المناه والمناه والمنا

الأمان لأمان إلى فدؤدي من دسوب أسيسها هلياء قد بمشكت من وددك بالحل الذي استمسكت يه تشفعاء وأيلى الله أن سمستنالي السلوم ولتي إلياث السلحاء قد رجوباك للأمور اللي آيردها في فؤادت رمضاء] [وأنبنا إليات فيقر حمسلسا إليالي للحنيا أنصساء والعوت في الصدور حاجة على ما بها عن بد بديث الصواء فأعثنا يا من هو العوث والعبث إذا جهند البرري البلاؤاء والجواد للذي به تفرح الكربة عند وتكشف الحاوب!

ثم قان

جدُ بعاض وما سواي هو العاضي ولكنُ للكري سلحناهُ ولنداركيةُ بالعنبايية ما دم له تناسدمنام مسلك دفياء

فعلى رغير دلك المسلح بكون في كرا سب لم اهام الأساب الدالد حالما وكلا فول سيالحات أحد في عصر من الأعصاد من الن طمها لم الفلد عال حقاء في دلك فقللا عالم المساحد الما المساحد الما الأساعات وحسن التجرفان للفحات الألفاف الركد قربه في اسرده

ما سامي الدهر ضيماً واستجراب له إلا وسلت جنواراً منه سم ينظمم ولا التمسك على السارين من يده إلا استنمت البدا من حبر مستلم

رتوله فيها

و برجع انجار منه غير محيوم وحدثُه ليجالاصلي خيير منتشرم حاشاه أن يحرم الراحي مكارمة ومناد ألرمت أفكاري مداينجة ولن يهوت الغنا صه يد تربث به الحما يُبِد الأرمار في الأكم] [
ي أكرم الحدق ما لي من أدود يه سواك غنر حدود انحادث لعلم ودس يصيق رسول الله جاهث بي إذا الكريم تجلّى باسم منتقم قال الشيخ دروق في خر كاب الصيحة وما أحس القيل مسعثاً بهم ويب رجاد الألب بالعسيد الدوس أصلكم بركس فنوي في في مرحموه واشاء عن أصلكم بركس فنوي في في مرحموه واشاء عن أصلكم بركس فنوي

مملحه من حبث ما فنه من الأمسعاله نهم ولا نعدم أن أحد أبكر عليه دلب وق صع عدا المديع أي لأجر في بدر فرياء حد أحد عدر في حدث سعاعة من سور عوا بيوفف الرسواد يشلعوا لهم بالهم بينا رافه الانظوا لهم لله للعجبال للجناب والأراجة بي فرات الموقف فيق له رد حملته على هذا وجه فاحصل عليه لصالبته ما يا يدس الدارا بالأمارة لحو يجهم ومهماتهم وسوابهم اسفاعه واسوالهم أأانا جهزا هبيتهم ليهد ديجو دبث الكراهد المسلاح بدعى القرة بأن سوال الشفاعة من ادالك بالس الله لكوان طبد حضنا لالم للعها تحسوبهم حدء ولا يحور بنك في حق لأموات ولا في حق الد فتون حسد بس في هيا لأ مه استنكر استناعهم والرابهم عني عبر الطويق العالق واجعم استنكار البليم الكفيا بالالبار مي أو عائده بسن في بالك ما تستكر فصلاً عن أن يرجب بمدعية كفر العال ماك من فيل ما والعالمة وبيس بابث في حق بحو على: [تعزيز عن هذا المبلك مصرات في رساسه الكبرو البادا الكرامات ح " قار و ح علت لأفر بكر أنهم إلا يحمد فره ب لأولاد لا هو بندم عليه في ها وقد سمع ما له قلام سلانا عمر على بعد المسافة والد تقلعهم الله بعالى سبى ما في المسلو فصلاً عن سباح الأصواب للعيدة، وقد سطر من ١٠٠ كثر في لا يه الموم رأ ... ، أو داف تصحيحه وليس في بالب الله شات صفه النهية العيم بعيم والعيم العيم العيم العيم العيم العيم المالية التي المالية ال شيء ما صفات ديونية بتنجيون ساله رايت في ديث طلاعة تعالم امن شاء على بالداء وال سيوب دن يا عظم لله في لطائب المس يرس كان بحق سمعة وبصده كما جاء في المديب الصحيح الرد حسة كنتُ سجعة وتصره الذي ينصر به الجديث فلسي الأطلاع على الغين لمستعرات عليه اأتواف افراد فلكعب بصلح بهذاء الأنه فلا يطهر على عبد احد الأامر المصي ه ر سول فيه پيش آخد. د د سور ۽ فاعيم آلي سيجت سيجد ... عياس رفيي به بيه عالي عو معاه و صديد و وي دو قد حده را ۱۵ عمر د نصب د کا . الد اد عمر د رقع إلى ستعان لم بأدن للوم لا للو ير وحده لاحلب بوق صالتك لوالد معافي لإبداء ويجول لإيل المستعظم أباد لهم فك الك أنوأي و أصبعه الله بعالم العلي عليه دا عبر د فراد دارا الألف لا في حالت لموه] [وقافه تصدق المديعة فيا راق ديال المسة في لم المالو المنوعة الحالف المالشور ربي بالسب إطلاع به على شيء ما العلب الأرضاء عند العبالة الأما الصي من اللواء حص

لرسول بالذكر لأبه أوالي بلتك فتتحق به التي وقتصدت ، ما يا الأناء سيم قال الصل لم قال ځ ک در تعلیم د الادن عصاه سلحانه د الله می لائند د د تنسی مم الله معیدی په ادبیت په فيئتك دا منعالت من غير الدين ليدا حيد دا حي در البيان حقاة ليبيا معط بالدي يافونه تُمنة عليت بنا له كل دفيلة للسمية دانا السقط ساءان عمد الأف در الله فا الدان لعيد إلى لملك قد أعظاه ماية ديام فاستحالت لد الالت ديا للبنصات السحالت دا أد الهيم ولت وما أكرم لله تعالى العباد في الدب و د ج ، أنه عبل لايمان به و بمعرفه برنوبيته لان كو حبر مرابديد والأخرة فالبداهي والإخراء المال المال الماليان والراب والأساوين ور وقتم وقتح وتعود الى عب السام للحاط الحادث فالأنا فيسته الحمالي حي الأولا ثم قال في مرضع حــ ، فان الشبح أبو أنحسر اكنت يوماً بيا بدي الأستاذ فقيت في نفسي ليب شجري دي غرف سنج ميم تله لأنصه قد يا ساية برا د المحارباتي د فيه الا ليجيم ال المنام بقا يسان في الأن عوا الأسبوقة السلح لا فينا الله . أصاب وتعرَّس د ١ ولذي وأما سماع الميت كلام الحي ، إطلاعه على أحوال الأحياء فامر ثابت ولا ہے ہی لا دو ہے ہے۔ یہ کہ علی باجه ہی سساد فال فی ساہ فات بات بادیاجا وص في الإحدادي في في في المراح في الموعد عليه في الأحدد في المراح في الموعد عليه في الأحدد في الم فیک کہ مراضیوں کی فقد دامات کا باقا دیا ہے۔ امالیسیا فی مس بر الما لا بماض على اللي ﷺ اعمال أبته عدرة وعشيه فيفرفهم بميماهم وأعمالهم فلللب شهد علمهم النسا وقد روي لبهتي والديلمي عن ابي فريزة وقعه لا لفصحوا أموالكم للسناف أطيف أشيه فولها للحافي المحاليات الأناني الذي المناني الأناني الأناني الأناني الأناني الأناني الأناني الاناني الأناني الأناني الأناني الأناني الأناني الأناني الأناني الاناني الأناني الأناني الأناني الأناني الاناني سون لله يرفي تا مي که تا ته و ۱۰ فيم کليلا د هو ۵۰ د جامله السلام، وأخرج و سنح ، الذي دن ي د العداد دان جا ادا در درماه فيستم عالم يقعد عيده إلا رد عليه السلام وأنس به حتى الدمان ١٠٠٠ حمال المح عراب المراح موقولَ عليه قال ما من حل بالمقاسر فعال المهم راب الأحداد ألمانية والعظام المح الله حاجمة س بديد وهي الما مده فاحل عليها رواحاً مثك وسلاما مين إلا استعفراته من مات من لبك الذه ، حرج سهمي و بن بن الداعر الدائي أستم عن بن هر ١٠] [موفوف ق. إذا مرازحن تقا د بيدفعي و حيند المنته و طداهم من لي الدال الا دالي ل الولا توليد الإراب والدالم والحملال عليات الأفي علم الي من عاود بر الدارات وقف اسمي على علم علم بدر فعال فل وحدثم ما وعد رنكم حداً فقال إنهم الآن يستعون قد فوال فیاک لعاشه فعالت شافار که در عمور با سی ساد را پیراف بحد در در ایا کا تسمع عول الله الله في بن بن بنات المربوا عمين كوائيه في ال نجولو سافعي لان سيبرج د طرق عام وسات يا لامان با ودر كانب الروح ، ما ي

تحسد کما في ختاء بما يد ساء ۾ ۾ واچ ۽ ايم في الأنه بولي نہ آر افاح في ساريني حقيمة والحراج ياأين بالافواد الابادي عالجا الما بن التخطاب مرابيقيع العرقد عقب السلام عنكم بالأهل الصور حراما عبديا ال بيناءكم بالراب ودوركم قد شكبت وأموانكم قد فرقت فأجله هاتف ملهم حداما عنددان أراما فدمناه وحداره وما تقلباه تجباه وأبا جيفياه فلند حسرتاه اليهى أأوفى جمع الحوامع النفس نافية عداميات البال ف العمى منعية وامعدته وتجوه في الرسالة والجي العسدة المنته أناف فيت فوال محصوصات الأسا والشهداء في دنك كما قان تعالى: ولا تحسس لدين فتنوا في سنن لله أمو ، و في مسلد أبي بعلي وحياة لأسياء تستهمي عن بسن فعه لابساء أحياء في فتورهم تصلُون فلب عبه مزيد إدراك عبوم ومعارف دبعيم والأره جهم بعس احسادهم علي واحه محصوص لا بداكه دا دشاء علهم و الاوائدة خط من دلك وفي معني ما وصفوه با ما الحياه عد هذا مما هو مذكور في التفاسير وغرها فطهرا باهدا للمسدح الزمي بالمحمد على شفاحاف هار وقد تعرض بديف للنوارد ألتراج الله عليم مسد جيد عن حديقه قال قال رسول الله رسي إلى مما أنحوف عسكم رحلا قر المال ما ود ربتك عبيه بهجته وكان ردم الإسلام عيره لله إلى ما شاء السلح منه وسده م ما مهر د م ح عي حاره بالسبف ورماه بالشرك قلت به وصول الله أيهمه أوني بالشرك برام الدام بي دارد الم ورزي مسدم والترمدي عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال أيما ميني الله يا الحمد ١٠٠٠ م بها أحدهما إن كان كما قان وإلاً رحمت عليه. وفي لفط لانم دحم حاصب عراصب عرا خلاً مستما في كان ؟ في أو لا كان هو يكون أو يروا يتجال عوالي عوال عند يا تيما على يل علم فعال بالحل لأجله الكار فقع بالأنجاهم الأثر إلا لعلم إلى السهيم التحميلية عرضدي على على مسعياد افعه م من مستملي لا ماليهما سياء . [] بم قاد مال احالت الصاحبة هيو ميٽ شيا شه د ف اڳو فياڻم جاهم ۾ جي لطاني د عمال ۾ خطيم رفعه إذا قان الرجل لأحيه يا كافر فهو كقبله "وبمستم من حديث أبي در مرفوع ومن دعا رجلاً بالكفر واقال غدوالله وتنشر كدلك لأاصار عليه أي رجع عاله مرافأته الدلاق ما تني الكلب الص عصب وقد مس شبح هي د ين سنكي كند في طبقات الشعر بي بد حكم خيد داء عبيد به و هن لاهوء ما مشوهن با كلام على لا به القدين فقال الحلي لله عله الها عال المرام حاف می فله عمر محور استعفیم بقول با باکفتر بنین بند یا که الا محمد را بندان فله با بایکان مر هانا عصلم تخطر لان مراكم شخصا فكاء حيان بافيه في الداء الحياء في الا لأندم و بافتي بالد مناج بده و سيال لا ينك بدر كاح فيسيم ولا يحري بدر الحجام لا يلام لا في حدثه الأبعد مديه و يخط في قبل هيا كافر هو ابن يخط في سبب بيجيب با الله وري مستم وفي عديث لا تحصي لأمام في عمو حاله الله ما العملي في عما إن تلك المسائل التي فتي فيها بتكمير هؤلاه لقوم في عابه العموص ١٠٠ شبهها واحلاف فرشها ني يا قال قما عي تحقيد بالتكثير الأعمي الدانيل الكفاء المده دينا الحجد الشهار . الما عرادين الأخلام حمله وهو بادر وقوعه افالأنات لوقوف عن يحمار هو الأمواء والبداح السيلم

أحسمه من كبل شير وقسمه أعبثك في لأشبء طراً بهشتي أعبثه إدام صدر في أي بسوة

أما بمريدي جامع لشتاته تعشك بنا في كل هود وشدة مريدي إذا ما كان شرقاً ومعرباً

واطلب بقمر بن مشيش ما تناله ورن يكن عبدك بعبد

«فينسه» ۽ عصد السماي فيماء ، الفياح له اي العالم عظم بينا يي العالم بهولتی با نشیخ فال به در این به جایه فیلیم بینه ای ایا انتشاخ و بشت فی صدقه لک، شمعده د شادي و له نوسې د طهم نسان کې تلا مل بد شکې وستاني څ ندان عصاء بله منيت ي ده م سيح م سياي منحين الإماد الألام الراح الما المنا عبد سارح التصبيحة دفي نفو عد ناسبت . وفي يحور التوميل بالأعمال كاصحاب العار الد لي عيا كل واحد بأفضل عبينه و لأشيخاص كتونس عبر بالعناس اصي الله تعالى علهما في الاستعاثم هـ. و**تي الرسالة** للمشيري سمعت محمد بن الحسين عيان سمعت محمد بن عدا الرحمن بن محمد تصدفي بفوا البيمعت البسطامي بقوال كنا في متحلس أبي بولد السلطامي رضي الله بعالى عنه فقات فوف د مستسل ولماً من أولياء لله تعالى فعمنا معه فلما للغالم د الإلزاهيم بن علمه لهروي فعات به يو ولد و في حافظ بي أستملك و لسلم بال الي الألمام به شبعيا في المسلم التحديق ليرانكن الدار المناهية فطعه صدا فتتحد الواد ما دارا حاد فالها للسماي مادا فاما دا همير في استصعار دلك أثم من كراهة أبي يريد فيما حصل به من به من باصد؛ به من حر. في سا المعاجد وفي المعواهب للمسطاعي لم يا دلا لا الأسلم لم يتال الشمع إليوجه بالسي كما ١٠ ه في تحقيل لنصره ومعساح الكلام فع في كر حارف حسة ، عده في حديد في الا ويعاها في لداح ويعا في عرف بدا لدامة فانا الحالة الذا و فحسبات مستشاخ لام عابلة السام ید ید قبها [دفت به فای قاب بسیعی المحساج حسع قد استره ب دارات

شفعادا . دانجا بـ وعبد ١٠٠ كم و شهلي وغيرهما باستاد صحبح عن عبي (عبد ١٠٠٠ م. ت. آرم الخصية فان دارت سائك بمحمد ألا عقرت أي فقانان أم للف عرفية ولم جبعة عداف ما حظمي بندل ونفحت في من وحب إلياعتي فولها للابود لا يه لا يه بنجيد سود لله فعرفت الله لا تصبقه إلى السمك لا أحب التعلق المث فال صدفية اله لاحب العلم الله عاد فيا ساسی بحله فید عفرت بث و والاه در حنست و می شوندر با فی حاله سینده بی طاب به صعد و سست لاعراني به في لاستيف وهو بخطب في تجمعه وحسث د. ، د سيائر ا باللذي عن عثمان بن حدم ان راجلا صاب الم المتسطقي فقال دم به العاقبيم فالده تحميل لوطية فيدعو لهذا يه عام المهم التي السائدة الرأ واحم الداء الأنداء المتحيد التي العبد بالأمجيد إلى أوسن الله الله الله المي الم حلى المشين الهم للمعم على الصبحاء اليهالي الدا وعاد وقد المسر والماسل بالمداوقاته في تدارج كثامل أبايحصرا أوفي بنات مصباح الكلام في المستعبثين بخير ولأنام بتنتج بن تتعادن طرف بن ديدا فان عنظلاني وقد ٢ يا حضن ي. ١ عنا الأصاء ۽ فيت به ستنی فاستعلب د مصطفی ۱۳۸۶ بینه نشامی و نعید نے فی حمادی لأمانی ستا بمان وستعیر وشميمية بمكة شرفها به بعالى فالت والاللم حلا معه] [فرطاس كلب فيه فيا دوا بداء جمد بر القسطالي من تحصره الدراعة بعد الآدان الشابات السوال بيا السقطيا فالم احا شيا و به بينا کت حدة و حصل الشيا بار که ايني المصطفي وه فه في سنة حيثي و المانيا و الدينا و الدينا و في في فيد في دني الدوي و دوي و دمه النجلي العاراج الها فقال في أرسان النب التي ١٠٠٠ المعادسة و حديث ل لا يعوه إليم شم ستعطب ولنس بها حلله كالجا بشطب من علياً . وه أراب في دفيه من ذيب اوقت جنی فارفیها بمکه شبه انتج و نشعیل ۱۱۱۰ قالت بهدالظات کنیره میها به با عبد الله بن ای عجميان بدا فعد هيداء رقة سنشفع فيها بالتي الدواجلة فيما اصحب عبر الشاب بران من حيه وهي

كتاب وقيد من ومانية الشاعو المحدومة ويمانية المحدوثة ويمانية من المرازية الكي أسماً واستودع الركب الاعد مناسم الرسن الشميع لربه عبيد للله باداك صارعاً عبيد للله باداك صارعاً وحاك لصرا المحدر الناس كشفة لرجان وماني فيها لرمان فمصرب وإسي لأرجاز أن تبعدود مسويلة

سعب رسون الله أحمد يستشعى هلم يسسطع إلا الإشارة بالكعابة وقد عاقه عن فصده عابق لصعف نحية صدق تفعم الركب بالعرف] [دعاء بفيض حاشع العبب والطوف وقد حنفي للحول إلى العلم المراب المعلق المادة ا

وأست سدي سرجنوه حسباً وسيتماأ

الصرف خطوب لأتربع الى صرف عبلينك صبلاة لله عبلة حبيقية الراوسية من مريد ومن صعف

يه في والمواهب و در الواسل له في القراب الدامة فيحيث الحادث السياعة الدا الجمع عليه ويوايراتها لأجا ا فعليك بها لتديث بساوراء المودر الحدال عجال في خصود أنعيت والشهاقة بالمعلو بالدن مصلية الدامة فالمطلل طلي فواد العملة والداس الجدهة الشراعية وفلاء لحسب فهم لوسيله ربي سن المعالي واقتناص المام والمعالا لوم الحالا العلم المرفود الا الكرام واجعله أملك فيما برل بك من النوازل وإمامك] [فيما بحاء - من العرف والمبارل. فإبك تعم من بده د ويد اور ساير خطيب شه ديده خصاه بهي بمدد فيه د د سرا دل کمر و بیشنج نجوه فلیجیج در لاب دیال فیم نجی لای تعلیم دانشیال المان لا يصلوا للطبحية ليه فيكره لهم بالك في الحقاب عن الاي الاي والاي الا السجود على الحجر وتمريع الوجه عليه قال بعص شيوحنا وكان مالك بمعنه إدا خلا به . . . يكر، له ويدن للحوار ما في صحيح التحاري في قصة الحديثية من قول عروه بن مسعود " والله إنه لا سحم عجامه لا وقعب في عبد رجل فالهما فدام الها واحيم الماصا كالا الفسول على وصوبة وفي صحيح منتم عن ألبل له ! فان ليجه في حجاز وقاء حراد سد الهاجات راسه ديمان بنم لأيسر بنم جعن بعصبه بديات في ه له له يا بالأناع فمستم شعالين فترالدي للم حلق الأسل فأعطاه فالسلم في في حاق الألك في سياه و الله الألك في السعاد و السعال الألك ال ساس آلم الأسبو فقال ها هما نو طابحه فدفعه الله و في احداق فال اللي الواقعية الواقعية الدواية في أحرى بما حلق الشق الأسم فأعطاه أبا طبحة فقال اقسمه بين الناس] [نتهي. قال سيدي زروق في فيانه علق المريد و ٢٠ موم دايانه في عداه ١٠ رده دالله يا صله بديا فيها بند الموصرة يراحلان فقار فرع على بحورك وشعوركم واعطى سيبيه بدر صلف الحد فيها وقصعت والتلب فيم المربة التي شرب منها قصد الشرك به وقال له القصل بن عناس لا أوثر بنصبتي منك أحد . وفي الشفاء وكالب في فيسوا حالات الأبعاث ما اسعرا الأر فينتطب فينشده في بعض حادية فشد عبيها شده لکر عبي صبحات بني 37 نده من قبر فيها فيا الدافعين الله عاد نوه ي الصلم ما من ما هراه يتيني كا ٢٠ من المناه من المناه و كالمناه المناه و المناه ا تحييه عليه كرانغاه واحتماد الحدة محدثه بالأحادات حداديته والبانة وسايرها والتيا وغيرها مما كال يلاسه ويبسب عه عسر صفيه و رسم الكنم رال حاليا وماله والم الما می بلغشانها و طلو المان اطاله فأطنا وه دفیان ای المان دل (ایت بدیا فیه لاعالی) العصمة وقد سيان عاج سرده ١٠٠ سه له يراسة ق دهوات مياني معاوية درية الرف ما هيو بلغ في قلد الما ماساء الديان العالم للعب ال الالما اليم الله طلوما عشر الأف علي

بعصه باده المصطفى نے عصاء عبد شادة عصبات عسهوره فعال كعب دا فيت لاوٹر شات رسیان [[به این احد فیما بات کفت بعث بعاویه این ورثیه عشرین بما فاحدها میهیم با خواصی امة في خط من ديك باسعيه له ينتو أفان الأمام سيدي حمد المعرب في كناه فيح المتعال عد ال دى مين خيامة في تعليم المقتدي تهيم لمثان اللغ الأسوال ويحص شع هيم فيه بنا هيه الأعليم می جان کئیر می اعشانج المعلما علیها، نیزت دئار اس عظمونه بلدین وقد اما طبیتنظی وسنف كثير من علماء خصوص المالكية بكراهه في غيرات واداله بشراع تتفسل للحلجر الأسوء ها وقال محافظ رين لدين لغرافي ماما للسي الأماكن مشرعة علي فقيلة للبراء والأن لصابحين وارجبهم فهواحش محمود باعتبار المصيداء لمله وقداسان يا هرياه رضي الماعية للجنيل رضي لله عله الكلف له لمكال لذي فيه النوا الله يحيي و هو التراء فينها براد ياداء ودوسه تريق وقد كال ثالث الماح لل بداح للا سن حتى لفسها و عول بالا مستايا السمال لله اليوا وقال أيظ أحربي بحافظ أبو سعيدين علا ۽ أرأيت في كلاء ويد حما ين حسا في جاء فيليم عليه خطائي باصر وطيره من الجدائد أن الإسام جلد بندل عن بعليل عبو أنتي الداء السير المداه عليان لا ياس بدلك في ساه بيشتخ على باياس إن سمية قصم المعجب من دلك والعوال علم التي الالك وقد روعا عن الأمام احمد منه عشيل فمنصل] [الشافعي وشرات عمام بالراعشية بايان ، ياهد العظيم أهر أعلم فكتف مقادير تصحابة فكنف باثار لأساء عليهم عيلاه والبلام وعد احسل محبول

اميز عبلني بنديناه ديناه سينمين العبشل د السحندم ودا مسحنده

وما حت البديار شعمان قبلسي وللكلئ حبث من سكن البديار

اثم فان تمقري وبعل من فعوا نفش المنان تسايف فيل فيدي به من الديكية مع أرا مدهبهم كم هه فيد من يري حوار ديك من عبداء الأمه والله عليم بالصواب الدولا مرهم ألشم والقسل لأمخر بالعال جهلهم شوق فقعلوا من عبرا حيا الافداجكي حماحه من سافعيد أن شبح علامة لكبر سهريقي دين أنا حامر خبراً الحي أنابعي رميني بديعان المالية وأي بدريس د التحديث لأشرفته علم بعد وقاء لأمام تصالح أحد مر يسح به للسبيهون وحصوصا بشفعية محني بدنن للووي رضي لله عالى عبه شا للسلة

وفي دار التحديث لنظيب معملي أصبحتي فسي جسوانسمه واوي التعلقي أد أميل بيجيز وجنهني المسكنات منشبه فيدم البشواوي

ه د کار هما فی یا امل دکر فما بایگ نیل شرف انجمیع به و محبو او جمیب امر انجازات على ما حصاوا وما أحسن قول العلامة أحمد بن محمد لنجاري الحمضي

تنجنز إلني حواسبه منعامني وفني عار الرسوق لعيمف معنني لنعشي أد اميل بنجيز وجنهني مكاناً مشه قدم لتهامي 11

وقد لبت عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى صهما وأنس بن بالث وعبر واحد من تصبحانه سرك بأكاره ويواجي ما صلع صلات الدونو صي فدمة السرعة السمية يستفه والشاب من فداحه وقد كان عبد النبر افتاح التي آؤه واعبد عابشة العقال با السبة واعد احتماعه طبهم معاوية رضي په تعالی عبه شعر ښي ټاو جنی په مر ایا بدور معه فی فیره ښک په و شمعا ه و سالا نصاحته ينظر وفي الشفاء ومي عصامه يكره عظام حسبه سيامه ، د حسبه مناها، و مك . ومعهدة وعلامية الله وما عرف به أها وق. سبح الأق عد درا بال ما شهد بحد البير. بالأث وقد فطلع علما صوافله بعالي عبا شجرة رجنوا جافاني الأنار المحلم والراما وطالبحره کی اللحف در طور فها تحوظ وعلیف الاستثمار به ایک فعال تعلیجایه سول به یه تحدث داند و طافقان ما هی روځ بیدا قان بر بدا احقال بدا بها کما بهنوا نهه بحابث وقد سندن بهذين الحبرين على المنع وانس كدلث بن هما دبين في كل ما يُستدام أو يكون به صر في عبدة بحافيه من حشب و حايا ه حجر ١٠٠ محاد لا م يمين أد يكون مشهلك فاعرف دلك واعلم بالدامل لأبيا عاب تشرفون بأثراها الحياكات عراكاتها العليباء و تصحیبة و خبر هیا فر فندیر از مان این هدیر خوا عرا ایک اداراً داخته باشده در دهو ایسا کنوف لدو عي على أن عمر له طبع فلواد احاماً في عالم عالم الأمام والداوري فال ا الرد او في محول لأنه الدود لله الوقاق النهم الان العلامة التي الذي في مناج عبيرينة الدف في في محل حراء ما تقدم من كراهه تسبر أعد الشريف هو فلاقت كثيرات العالدة والحصوصة بمالكت وقبوا فعن بن غير أنه منتج فيرة خار شده راحل تجيي بن شعيد بنيج مايت منه جين اراد الجاوم ج الى تعراق جاء بى تمسر فاسحه ادفي كانا كعيل والشوالات عنا بناد ترا حيد بى جينان سابت بي عن الأخو يمني فير نشي " 4 سوك نفسه السنة القبل بالشراب ويت احادثوات له يعالى في لا باء به و وي ب دلاء وصبح حديد على الله عب الله الله الم عبر المحافية شكو ويماح وجهة عليه على في التي الواصف المتحد الصابوات المان المان الصابحان و وما بعظال بعد في بي تحييج إن يحالاه العداء لا فيك با الأسبير في في تمجيه يجمع على لإدن في بالك العصيدية المعظم والناس للجيلف والليم في بالك فيلهم وإلا المنك للسا فلدف الله وامتهيم من فيه الأناءة فللباحر الانا الدائن المعطود الجماح علت على عه يعالى فمن الناس في لا تحد حدة ولا يجمل تحصاعه الأنانات وشهير في نحا جايد في شاف على عد فيتر ستخصر حقاه عسه وحلاله خالب سيتنا فتحمد دكير باحر وسافه اوقد خادان استدن ونست طبي لله تعالى عله لما ١ حل المدلة المشرفة جعوا يف الحاجاني فالالمثي والقليح الالطألبات حاء رسول لله بنجر وكثير من الأكثر الصبح مراجم الاستينة ومنهم من طاح ما ما ي الع حلى حرج رک فحاج معه ومنهم لاء ج ع ۱۹۰۰ شعوطي صي به نه يي عبه ويه بيم بدخوا لروضة إلى ألقى حدة فني حله إلى السلام في شير الحال إلى الداد هي جرحوا واحملوه وهو منبحاق فيما فاقي لا في برحله بنا على رضي الله بعالى عنه بيد ف أرض فوي تعلقه وكثر توجهه واشتد شبدقه والدينهية وعيب عييه هذا المعنى قبل لأنا دعايل لحدرات وعفر ولجهه هي بره وله ي چې په يا والريوخ قال الشيخ عبد الوحيم البرعيي

وه را سي به بروره النصاب عند المستاماً بنا منحشد والنمساء الشم باراله بمنحب عندار الرأسطار بالده مثليات ضاياه وقال فيمس الذين النواحي الشابعي رحمه الله تعالى

اقسم الطرف لأيدم به العمض ويُحفي من الدموع سجامة أويرى حجره الرسول ويشكو يه بيني الهدى إليك عبر منة با خطيب الرزى ويه حامع العصل ويه قبيلة بهدى وإمامة داب مصبى العرام فيك فكم ذ يرشق البين في حشاه سهامة كلل عبام يسروم مسلك وصبالاً قعسى أن يكون د العام عامة صعد من زار فسر خير بهني وأعبال اعتبال فيه والنتم المنه

بهر سد دهه در بعص سبوح و دا بعض با بعض به الدريف على ساكنه أفصل و سحار أو ير أنصر الشريف هذه يفعله بعض الجهلة من نظو ف باغير الشريف على ساكنه أفصل عبلاة رأ كي سبيم و شبسح عدم وإلده المبادن وانتباب عليه] [وقد تقرّب العامة بأكل النهو في بروضه و بناه شعو هم في بنادس وهد دنه من الهاكر الروض فيه الأمام و بدا بدر عامد ورا م المبارع عنواليو من ما كرد الروض فيها المعلم الجرعين بدر عامد ورا م المبارع عنواليو وحدد النواضع عنوال بالوجي و سرايل و دد بها حبر ما ماديم وعرجت سهد الملائكة والروح وصبحت عرضانها بالشدس و غمسح راسمت المها على حدد بيدا المبارع والنشر عنها عن دين الله وسنة رسوله ما انتشر إلى الدالة على الماديم وحدراتها وأنشد من الأنباب

وعليّ عهدٌ إن ملأتُ محجري من تمكم الجدرات والعرصاب الأعفران مصود شببتي بنيها من كشرة التقبيل والرشعاب

اسهى وعي الصحيح أن وقد عبد القيس بنا قدموه على المصطفى النازوا إليه يفتون بديه و حله وقي بسن سهفي عرابسه براسته بداقيس بناه من شده بالشماء سمنده و عادد برالحال فيس يده فكان بمنم سول نفسل بند سنة وسواهد دنت كثيرة فان أبو الحنس وعمل الناس عنى الحواو فين بحوال حوال بوالمحت العبري حواز تقيل بمن بحوال بالمحت العبري حواز تقيل في بالمحت والمحت العبري حواز تقيل بمن بعد والمحت العبري حواز تقيل في بالمحت والمحت بالمحت بده في بالمحت بالحواز الحداث بالمحت بالمحت بالمحت بالمحت والمحت بالمحت ب

فيه محالمة الرقاق ما ذكرة المشائع في با السابق أبكروا دعاء الله بعاني عبد قبر المصطب ١٠ حرى عبد فور الصابحين فمما يمجحه سبمه دابد منه سبب عبد داد با واحده مني الما ه وقع لاين بيمنه وما ذكر عن مايت في المستوطات بالي الساء له عالي وقد عبالد الجيا كصد فين العصير أفيد بن المدخل بن فأنه الأم أن بدأ الأباء عنيهم بصلاء بالبلام فصوف قر سند ﷺ وراد في الحصو و حربت استجابه الدعاء عبد فيوا الصابحر الشراط عبد دراء الا ف حه سنح مندي بحيد بي نيبه بيدو خيا غال بانتي بي و د ديد ده لأنه العصية مثر لتهيم عبد الله وتبوب الرحمات حوب ساحتهم ثم نفل كلام المناحل بالمناع فبإ باب الداء وفي المواهب للقسطلاني ويشعي الرائر أن يدعو ولا للكلف السحة عنا ف بولان بي رح م بالتحشوع. وقال تُضَاً وتستنبر القبية وتقب قبالة هجهة بال يتابل بالد. عقبه المصرة ب في الرحام ، ي في لجدار وقال أيصاً و خلف في محل الرفوف الداده، شاهعي الا الحها التين وفي ما أقاحم ما ماكنة حسب أقبح التي مح الدياء الماء فعي الشفاء و المالي في روله الن وهيب لا منه على للني " المعال لا الأجهة الي عد للدلي لا ال الميلة وقد ما العجلية المنطوع عالم المناه المواد المنظم المالي مه شرفان علت و نها صوف و حميت هه وهم وسلست و دانسه است دو نی امه عام ایران عدامة وقال مالب في المستوط لا أراق أن يقف عبد للم الحالك السابرة بتقلع لا الم فرحوك ولعن دلك ليس اختلاف فول فرنده أعر الصفنو المال المام الياب له إلعام الدعاء بين نديه يجيج فأمل عليه سوء الأدب فافتاه بدلك وافتي بعامه أل يستموا وينصرفوا للماء مها الساء وجها كريم بالموسيد به في حقد بالالمفيد فيندا لا العي بالخالة وقيما ديا ه لك بالسلام و لانصر ف فان و الله ما السلح من الدالم و لا يدعو ها فيكسل لحجازة والتي الماء وأنه لها دال المجي فالالتاء والأستاء ما المعلم لايمه يا هه يايت و يحكانه المادية عليه الما السبيلة الأسار اللا الحب الدعود بالأعلى مالک بتهی امانس د ۱۰۰۰ مان العاق بصحبح د د البنی الله در اس بالک بسخریم بل بحراد ا ولا على إطلاقه بالنسبة لكن حد كف نفذه [في "م له فا حال " يحكونة لكدب بل هي تا . عن مائه، وابن بيمية هذا كان حامد حافيا وكان طعن عن بشيخ بي الحسن البيادي في سعر بي في طبقانه في حد أبي لحسن بشادلي برق إنبه بن بيميه سهيه قرده الله عبيه مع أن الع على الى والا مأوه عالمه و الا الا الا والعدال. عه د سه دف دمه مي سبح يي تحسي سهي مصالعة أحواله وأقوله تقتصي ديث صاوره والما تشعرني في للوله ولده هه علله ني للعال علماء في علماه بل كلمله كما ذكرة تشيح رزوق وغيره ويويدا استحببان اندعاء كحاه نغار الشريف ماءاء محماعه على العنبي ومجبدا ين حرب الناهدي إلما حصر أعر للدرار في المصطفى فسنة سلاما حساً ودعى دعاة حصلاً ثم قال لده وه فيه المحيدة منهم حومت فاستعد والمستعد والمستعد والمستعد والمستعد والمستعد والمستعدد والمستعد والمستعدد والمست

عه و سیافتو بهم برسول و حدو به و د رحم دقت تیب اسامه با در این داده دا إلى ربك فيها وهو صحر ما وعد ثم نكي وأنشد

> يا حير من تُعنت في التُرَبِ أعصلُهُ -بمسى لقدء لقبر أبت ساكنة

عطاب من طبيهن الماع والأكثر عبيد لصراط إداما رلب لقيم ويه العماف وفيه لحود والكرم

بها استعفرا والصرف فالا محمد بن حرب فيا شككت بحاراح بالمعقرة وفالا العلى فعليني عساي دائب مصعم الله العمال ي باعسي بحق الأعرابي فشره الله عمر به بشمامي ومسيقظت وخرجتُ أطلبه فدم أجده فهذه القصة تلفاها الأيمة بالصوف ذكرها ابن مسع والل الجوري في نثير العرم والى المحاراة بن عبداكر والراها بالمساد أو محمد أن طحرا الاص الحسر اللصالم وقعال بناء الأطام على قاء كإنيه فعال بالباد رزيا فتراسيت فلأ باذباح بس فيأدا بالفيدامي أدباك بالراة فتراحلتنا إلا وقد فللناك فارجع ألب ومراجعك من ارء رامعتوا ليم اوفال التدلب رهم می علیاء المدینه د. از علم الشافعی بنعارات ادفات بایا قیام کی فیلی هذه الآلم ال به وماريكية تصنيف على التي ياأيها بديل متواطيته متبدو التنبييا دفال صبي الله منتك يا محمد ، كر، ها جني مقولها سنعيا امرة باده ميث جنيا الله عينات يا فلأن والمراسطين له جاء الايان نشیخ رین بندیو نشر عی وغیره لاونی با نقوان با شوال بله مار ۱۰ د ... په امنحه ۱۰ شارح الحصن عبد فوله وحريب استجاله يدعاه عبد فوار الصابحين بعني السجارة بالما فالي خصول ۱۱ تحده و الى عجر لايسعانية في فيت فيم عود في قول الدفيتي في تعري لأالا افيا للسطيقع به إلا قيرة ١١٥٪ وقول السارمية) أأفي فقيلة الأنتلاج بالسب للبالية فلت هي حلات مدهب للجمهور دما عله عمل لأمة فالالعاف أدارتك لفاسي والحوالة لذا الدالعولي للفراني سد بالرابع و حسم باده ساع] [المحدثة المنظرية في دلك ومع هذا بلا معال عليه برال المدار الله وعمل لامه على خلافه و لإلكار حجد للصرورات والله علم ثه دال في المصلياه السلم أم (سافير)

ولا تسمعل من قاصد النفع فيهم فعال شهود النعنع ينفي مقاله ولا سبم والقوم نصوا على معكس

عيني من يكن فدائد من الطعس

نتهى وأما دره لاحياء والاموات من لحماض فرزره فالتصطفي بإنا في عالى لقربات واراحى الصاعات ونقل عبد الحق في تهذيب الطالب عن الن عمر أنها واحبة قاب ونعله يريا واحود الليل لباكواه وه . عواعل سبه محمع حبيها هفصيله فاعب فيها هاف الله من ... قبری ، حب به شعاعتی وقی قط س جانبی را بر الا تحقیله الا ربا نبی کان حفا علی ان مواد به شعب يوه القيامة وقال من وحد سعه و لم عد الله فقد حقالي وفي عظام ما احد من الني به سعه

⁽١) كناه في الثلاث مسخ وقد كتب بنفس الطريقة وهي عبر واضحه

ئم لم لا مسويد عدر وفي ره د فو اح اله اللي فه حدالو وه. د اللي عد عيالي فكالله الرامي في حدي وعن بات داخه الجاليين بعب بالا الأناس وقال بان إلى محسب الوا المادة كالأفي حداري يرم عام ذكر هذه الأحاديث في المواهب عجراجه اداد حاص الده الحاء و مواد دل عقلی دانه اقال نسخ انو المحاس البيان و تعالی الحالی في حمال به معروف علد المحقمين فالرباب أهلوب في العدالة المهالي والأمحالب في فيك الداه الأواء والعلماء مواصله له صلَّى] [الله عليه وسلَّم إد كل حير ولركة قلَّت او حلب منه رصاب . لطلع طهرت وحصدت وهم صور تفصله يحجز ومطاهر تعييانه وهي الجامع لما قبرق فنهم والساسات في بوره ومستجد من بحوره ولا مرود في لحقيقه سواء وهد حاصين كلامه اواد افي لأحيا فو ١٠٠٠ دب سند عسم شي وهو د سند لا حو عدده به عجم مجهد وقد كود فصل ديك م . ه وعمله الصاهرة والدصدقي كادا أسرار الجع دياجي في حييم الدام والابياء عليهم علله والبيلام ورياره فلمر الصحالة أأداها والبدير العلماء والأواعد والل في تشريا له في حرباله بندت دريائه وقالم وينحو الدانجي بهداله فالمناف من هذا أن عدم سلام لا يند يرجي لا التي الآله مستحد فرع منت به بعد هذه البساحية في الأخرى من فيوا الأسباء والعليد ه أو ده في صل عصر دان كي القدال لا يد دان عصم باحملاف د حالهم علم الله وبالحمية ريارة لأحدة أيني من درة الأموات والمائدة في الراحية صب ياكه بدعا والك للقراليهم قال الطالي واحده العلماء والصليحاء عاده وقلة القدا حركة المرعبة في الأقداء الهم والتحلق بأخلافهم والاعم هذا سوي ما سفيا من عواده المنسلة الداء فالأمان الدام عام واقع عام کیت و محرب در و حداث فی عداقته قصم الله دکرده فی کدت ا**لصحبه**، [وفی شوایه سراید أسان الراح في الله رامه عالي الله المال عالم على الله المال الله والمواق المالية المال والعصيب فدهر في به لأ بشد الرحال تعليات السباح لا المستحد شاكه بنهي أثمر دامية ، في لقواعد ح روق عا في تعص الأماء لي فيحو الرحمة لد الفاصر أو الأقصير و ما في ديان دان در ميه و شم. او شيه سير ام ا طهرات آرام با بدر مينانه مينيه في حياية الارساني أو أكثر سه في حياته أو أكثر منها في حياته كأبي يقري وهو خرب حابه لدعاء عبد قبره وهو عير و ما في أقط الأرض وقد أنا إليه لشافعي حيث عال فيا موسى لكاعب لمرياق للمحرب، عال شبحا يو عند له عوايا عال د كالب يا حيد الألا د د عيد عيد عيد عو فيل حيد عهم علی ربهم بود فاوظه علیه بالحروج س عال بدار العالم با داد بهم ی سیائید ال کال ۱۹۰ ف با به فید مید و بعاض ایک بیک با ایک با ایک مید ایک بهای اوق این علم ایمر دف المعلمات الأموات من فلم لأعلم في الأحداث بدا في عصل بهاله عليم إلا بايكوا الأباعين نسم شعرفو سلخال باخیان بازه فلید در فیدد نست فای از مید نخی لایه فی سام بامو ولأن بلغ مي در غرب عل لاغراض ما الدي لاستنامو ويلغوه اكبر فال لا شیخت به تعدیل تحصیاتی دارامه به لا ۱۰۰ د تعظم سوعیه برازیم را دیا کند هد معیرم فی كثير منهم بدانت على قصيل بحق بريانة عبداً الشلاة بالبداء . بان أحيد لأبيا وي شعره

من شعر به ف و الله نسية وجعلها عن بعربي في نقس مو حواصه عليه بنياهم بيراق مو الانت أن نصلي على شعار وأن لا نسى عليها فسيحد للحديث فاو اولا تنبسخ باعار لابه في العلم الصاري رلا بدهى الداد باي كون عليه ولا وقع عنه برايا لا يه حسن وفي المصرة ح فضا القر النهى، وقيه محالمه بما فراعن في ربد نفاسي اوفي سير المهشين لليه و الاستان المنبوان

> أسرد حديث الصائحين وسمهم واحصر مجالسهم ثبل بركاتهم

فالدکارهام تشار الما درهای درهای ماشود

وقال لشنج رزوق في شرح المناحث و ما ياره بدي قدني بن بقال في خصا الرسالة العلمية للسشيري الدوليا للس من طريق عوم ووقي بن غربي من المنهاء له لا يداره و عالمه عبر قد بنا الله و حقيده صاحب المنحل وصاهر كلام المدخل و حواليا للمن على حين كثير في مو النبي را شبعت بها لا سيدعت أسفاراً عندي وقع با منها شيء غريرا وقد نظو فنها للسبح بو رسحال براهيم باريانا بالى وهران أحد المشاهير المسلم فهم بالعدم والعمل في وقيه قصيده قال فنها

ريارة أرباب التميي مبرهم بسري وتُحدث في القلب الحليّ وردة] وتبصر مظلوماً وترفع حاملاً وتبسط مقبوصاً وتُصحك باكناً عبيث بها فالقوم ياحو بسرّها فكم حبصب من حجة لأبه تابك فكم من بعب فريب فريب بحاب بالمحاب وكم من بعب فريب بحاب بالمحاب والمحاب والمحا

ومعتاح أرباب الهدية والحير أوتشرح صدرا صاق من سعة الوزر وتكسب معدوماً وتجبر الكسر وتكسب معدوماً وتجبر الكسر وتوفيد سالبيان البجريان وبالأخر وأوصوا بها يا صاح في السر والحياب في السر والحياب في الحد الأساب في الحد الأساب في الحد المابية في المابية في المابية في المابية في المابية في المابية في المابية المابية المابية المابية المابية والمابية والمابية المابية والمابية وا

سهی د باده ما أسمطه و راست و غیره الآنه دکر انه بینها این خلطه دفیل به استظامینا مینا م خلابها ارفال فی القواعد فهی مستخبه اد استنت می مجام با محرفه فی اصال ایساح کاختیاج است و بلک الامور التی تحدیث ها آن و مراعات داید فال برای ایناج اینا دعید انتخاذ عیله

يسرك وإناكان عير مسجد لنهيه عينه الصلاة والسلام عرا دمك السداءة في عالم جرمية ما كحرمته حيا شهى وفي توافر الأصول شرمه ي عد شير عاد در حديث لأ تحبيبو على عليه ولا تصبو بنها و حبيه عني صحاء وقال و دانجان الله ما و في الي الله و الا يُجِسَ عليه في وقفت الله ير يعني يحيوس] [عليه يجدب وهي عب وقال يهي عي سيا ينها لأنه كرة بيجادها متناجد فينه سنتي اللهاء بالأراها اليجاهاتي المعلوب فيهوا عن ديب النهي ويتهم منه بدلو لم يعصد الصلاة إليها للما والديه في فللم فالا المراوطة علم الديا للم للصالحين فقال الحطاب قال الن عرفه و لا راشيء لصابح ميت معظمه في هس الناذر لا أعرف فيه نصا و اُري يا فقيد منه د کوت څو. پاييا پايتيماو په پنوتينه اُد. په يا فقيله انفتار ۽ پاکار مي لمده واروية لحدي تهم المحاو ومدرته الهجاو الديدة فيبدافها الالتي حوامدته المعيدية والهيم اسأنت شبحن دياد نفتي لم حرفه مينا يالي الي الجماع الدياج ويوعدون به فاحات الله ينظر إلى قصد المنصة في فصد تبغي المستانطيني له حسب بنياء أا الصدالعمراء الألق يكونون عبده فسديع دلك راتهم والدالم لكن له فقيد نظر علاه عن بالك الموطيع في تقيدهم الصافة على دلك الشاح والدلك بالحليات دراية بالتي قلية الى يادين المتواج فللنظر عصاد الألى له قول نے لکی لہ فقید جمور ملی عادہ ہی علیاء دیک بیٹم ہے۔ بھی رائم اور سمہ جال اگر ني ها، و يا على سيدي محر الله علم ديجوه فيان لعظم الالتأ الفها بالدر على باله تنهي الوقال للم ملتي في حاشيته على الحداد في دات بللوا المعلمة الإناب المحريفة أن أن الأمانيا عرفه لأول ونقي عليه د عيميا بيره وجيد قصيده ويعد الشميدرة فعلى الأد تحمل الفاء جمله بای ما هو افالت می خوان باشی الم منعی [از المهی المدور دکاه پاخه دید ذکرہ مرزان علی بی عرفہ علی فولہ فار ہم بھی یا فقیلہ جمع علی عادہ و میں دیک سے یا۔ مسا نيسي کار واتيه عليم ما کلام الحجاب اماس في ادار نواء امان المعيار داوان . الي ه حوات ال عرفة بمنس بالقاة على تخطات على المالية القالم المالية واعلى ما الأصل عنا الرجوع اي عالب فصد الناس عند جهاله سني ، في قدد. به يديي د في المستهم صاف ت عماحين؛ إلخ والقصد من هذا كنه أن حماعة من العلماء بن عرابه قمن بعده إلى رف صلحت هد لندر ولرموه ده درخ به المندم العد لحير لالد دافراء حيثه والداء الي يمحصن اله بيره بالما داما وللمان العلم فكنت للج الدرالا جاء والمدان والد فيعدي لواف والوقيها برية اراء الديح الماء الدراجيجية فدا فقت القصدية وقد يدخل فقيد فاستد وإفأ بدرافعي بروم لأنديان الأراديات المنطوعة والمناوية والأواد والمناطبي الأناد جره ر فللمجرها لموضيعة فالما يا يه فلعد الله فالأناء جها له دايله الجرة رالعسيد الرابط عليم ذكر ال بارغا عيناكل بيده دهي تعيرها فسيحاها لا صعة دليصياق بها على مداكل لا علمه اسوی بلان کی خیا لائم کی ۱۰۵ کیلی دی ایک جی فات پر پیشت های ریک تکانه بینی نیسفو ادین میزار عبه الهم الله اداد اداد کا جب فتوصیح به هور ادار با لا في عند، تهدشته سوم نهديات با نمه دف افره من ده حري به سعره حيث

يوي وفاية شهب وصوبة للحمي ووجهة في البوصلح بان طعام مساكم أبي بناء فدخم أبي بنار ال يظلم لله فليصفيه وقال الناجي علدي بالبدا لينا هو في طعام لحمها لأعي القادمها لأنا لأرافه لا تكون قريه الا في هدي و صحبه فلين بدر بحر حره را بعير دكه فاشير المنجور الم تقيد في به اخره قال في التوصيح وهو صاهر لانه لا فريه في البحر ها ف العشل تستوح ، عامه فينا ت هداره منهم نهم قصد قوي في راقه الدم قد هم بديجوان النهيمة ثم بنصرفوان ويتر الويها والأ بيجواء على احدها من علي وافتر ولالك لابلوا على علام عشارهم الصلافة للجلمية والدالالالات تصدقتهم وغنيا من تستجمها ومرالا ستحقها علمهمات ماي باحدها هم لمعتب الهاعواءات دیث و بی و خرهم فلا با دانت علی عدم فصه اعتماقه با کنیم انجم من احترا جانهم فی اعاد لأقط فيها به ان حل القصد في دلك هو عصاء بانت يواني حسيبه عبلاؤه فيم سهيم من - مر ا د لاسف الرحية و عليلة يديج عليه فيرين المداوح عليه . عا عليه ومعرد الهمان و امان دنج علیه باز لا بعث معه جهده فی نیز مطلوبه فقصیله داشت جبی نصابحار ۱۸ اسعلی للصطرة هم لدلت الى الأهلمام لحوائجهم واللهاعة في قط عالى والله عالم والعلم علم عالم لكوغيم فرات مي لأجاه ولمكالهم عبدا أله وسر في هذا ما للنصلي سرك واضر وأسه جهر عصم وعباؤه لأجر عهم الأولياء على معتصى موالدهم إلى لا تتنعيبها سرح والأصع أبالس المتم ١٨ بيجرد عاد احاليه من مناسبة والله عليم أو ما حديث منتقي على تطوي بالسي ٢٠٠٠ منالة كساب الع دُلت مكثوله عبده في صحف في قال سبعة العن لله من النج العبر الله أو عن الله من شرق مدر الأصل و يعني لله من عن و لاه العراقة عن محمدة العداد العدلات في الدياح في قوله عن الله من لابح غير الله اي تاسم عباء لاب بالاعتي هم التكول المراز الله المادالة تغيير الله فيستن من النحر فيه ده ل الآنتي في قوله عن الله مال لابح الدير الله الووار لا الح المطالب وموسى وغيسي و لكعبه و إلى كار الدخراء المواصحات على أنه لا توكل بنت الدلجة و يراك المالح مسلما فصد تعصلم لمدلوح له وعداله فها كم ورثه فال مرة في لا صحاب في لا يحاري فيس فيع عبد استفيال السطال متقرب المام مما أمل بمالعي الله وقال دافعي الداليجة المستشار أفاعصفة وهدا لأنوحب تجريما البرصي ومن تديج عبرالله لحالي عاف والجراب الأالا لبهو وجعلع دنگ ساوله المعل ولا توكي بنث الدسجة لاتوا لم مصد لها لا حد اراعية وهي شرط في النحلية التهي بلفظه وفيه لياص بين فوله وإل كان وقوله وأتفق صحاب كدا وجدله في ستحييل والعن اصله والراكان بدائح كتابياً كما بدان عقبه كلام البوء ي قرب الما عليه ستعياه دالمقله و د.] [المناح عمر الله بعالى قائم الدالة الاستحاد السياعير الله بعالى كما لابنج المصيرة المصليب ال بهولتي أو يعشي صيدات به فلتهما والكعبة ويحواديك وكالاهد حرام والأنتجل فياها بالتجه بيوء كار الدعج مستما والصراب والهولاء لقرا عليه الشافعيء بعن صبحاتنا عبيه فالافضاد مع دیک عظیہ صدیوج له غیر هه تُعلی وابعادہ به کا دیک کم افال کا الدیج میں۔ فیرا دیک صا بالمنع مريداً وقافر بشنع إلا هيم عروري من اقتحال بالم تدبح فيد استينا السطفاء عريا إلمه فتي أهل بحاري للحربية لأبه مما هل به نعم الله بعال وقال . فعي هذا عنا للتحوية

حائم العدومة فين كاللح تعليقه يولاده للماء داوات الاما بأاء حيث التجالير مالم تعالم اعليم ومين بعمة معنى أحهده عرفية بحبود عند بدات فيستحل وعاها لم يا لوبها لعداليد الأ شت في منع ديث لأنه تعديب تعير منفعه والماء جه مصبح أوقاد اجتمعا في حوار كنه أراهته قال ے رہی وسلل اس بہی رہے علی لا ۔ و ۔ ۔ ۔ ہا، ہ ۔ رکٹ فدکیت وڈنٹ فی عرس أو عبرہ فهل ہوگار فاحات دیکے بولیل و سنزالہ اصلح کے لایا فائٹ سے این المسائل التی لحیر فعلے اللہ الی سل نے قوا عالم یہ برہے وقولا بابعد انہا ہے اسلح ماس الحصاب علی اے داعہ ما صلح ومحي لواهه كان بلد العوفات حيد بديح بهابديج بنان برا ارفوان جرا فتتبل ره با ار الطامليم والوالة لا يعجني قول مدث ولا تأس ادبها سهي او ماه النصال الماء الراساء الاعلمالة بيا عاه ولا مناهد بد دهيب به و بنجو دار هي إما ديانه . العياد الله لا الله به الحصل معار كتمسكه في تكثير من يتعلم من بتستميل بالأنبياء ، تصالحيا بلوا، بعالم اليعبدة المراور الله ه لأعصرهم ولأعقعهم وعمادت هواتلمع لتأعلم للتأوقوات عالي ذاباني للجاوا من ياديه الأساء ما تعلمهم لأسمرون عبد لا سے قبلات به بدی دفت به تعالی فی داند که عدده داه داخته فع د المستمين في التعلق بالأسياء والصالحين على اواحه الذي نقده . به النس عنا دالهما له الاصحاء م معنى عبادة في عرف الشرح وهر بها عابه تحليوه عن تعليد بحاصة له بسا با اطلاله الرمانة الأكوط ودا عراحهم على علق المال الأنا و ها حل على و له ال ف به قرن و خداد ریکو اعاضها عمد تاست در نجوب نگ افران برای فی این هوا ينع جد تكثر مالا ، حرب على مقتصا الا يحكم بعا احد على غيره ا وكلمسكه في منع ستشفاعهم ن بدينون مه لدي و الله لمله خه جيلة في السلم ولا يافي فيد. اللهم للساحة في مارات الدليا والأحرة لأن شفاعتهم لنا من لعد إذله تعلى لهم بالهام أو حده مما بعلموله أو لأن شه علهم محرد دعاء لله الداني و صلى اللها الله الدان الدان الدان الأحما الصهر العللي المعلى توقفها على لأقب بوقف فلولها على إلياه بعالى راحيا الأجابة لأاكما الميم للشاكات ال معوضها شقع بند شاء و خاند دان و این اف الله دا دید دین فیوند عالی ورصاه جي ڏهي ڏهي ۽ ان شفاعي ڏها بعدم اناسيا في اساله الفيدي ۾ جا ٻا هي سو الأسادة الأولياء شدعة بعا مولهم العليم الذات بات الا ليبيا السراحيات تعالم عبدها والتحالما عنا واخطى سعاله براسا عها فكي فالب من حيات الأمور التي حرابها التي تايم وحدر شها قد في تحديث عبه له قال لا يتوم للا بد حتى يلحق حي م التي المشركين واحتى للمندأ فواجراموا فالتي لأوأ يا النهي افالحداث الان للنافة فالمسامل بالبدالية به من منع شراعهم الثقامة ديناء عداية الأنبراج وما معها والمار الحديث للمذكل للمطع الكن روی انظار ہی علی أبني الدراداہ مرفوعاً سلكفر قوم بعد إيمانهم ولست منهم وقد احماد عم محما موالشبوح بحوار في بناء نساد المي الصابحين والعموا البياد الحراز وغيرا مانعك بمصابيح ويجو ديث قال باظم العمليات.

لحمية القلو وكسوة الحريل المصالحين ومصاليح سير

وفي نشج سندي عبد عادر تقاسي محيد من سأة عن بده على حديم مرالاء مبيدي عبد سيلام بي فينيش الله بان عامل سول على فلالر الصابحة الدينية الاسلام شرم والديا كم هو معلوم [[وفي د لك هنديم ح د ... نه و ح لات تصليحة عناد به لايتناعهم بالا د وينالة ويقه مقييده بمثنى والحفر وغير دبك رامحافظه عني تعليم فيه هيه وعدما بداسها واوادهما بمحافظة من لاميم المتقدمة بناي فيو الأسياد بير بندرس بو بندرس بقيا تلا فيوا لاه -و علماء لعدم لانتهال بهم وقد لاساء دمرهم بنهي ه خوا ساه عني ما عن ما القصار فال غياض في مسهات بعد ب ذي حكم بناء مقلو المسليمية دا بصه او عبا الحاراف في باء شواء عميه ١٠ کالت في اص غير محبسه وفي تو فيح مناحه وفي ديت اديسار فاداح بالم الرا مصار وقال عياد صافي المدهيب حلاقة النهى الأقد ما ي الحي الحالج الأقد ما تُعَفَّ فَوَيَهُ فَانَ فِي شَرِحِ الْهَدُونَةِ وَ فَا وَ بَنِي بِينَ حَالِثُ حَمَّ تُنْبِرُ مِصْبِهِ فَعَارَ عَظَيْ حاد الا يا يصلق على " بن في موضع ماج افال با التي وهو خلاف بالشهور وفيان الا تط لأن تملع لا غرف مي قان به الا تنجمي فارانسيع بناء الشاب لأن ديك ما هاء الرعال ما تكوب فيها من المساد تم ذكر في الدا عبد التحجم فيس أدعني الأنب على فيره بيب الماليفة الأصيبة ه طاهره المجريم اقاء مخطات بل في کلام الن د چې ادر لات منجمي و يا کار عوا مدي طبر خ فالمنع فقد للباريمة لمدفيت بالمنواء وكلام يراطب للحلم بالراطبة النج افتيا عاطاء له مفوية بقصدا لصاهاه فلدنك فاناترا عبد للحكم لأنبت والأنباء بالبسع فعله مي عي ربيبا اللغلة س بعد للحمي] رابة لا تملع باخلج الجوا أقول الملغ لا تعرف الأخل قبل التحدي فيلصر التي ناجي واطلح والله عليم الوادائر المحصات في المحصيل بالساء جوان علي أراب في أراب عملوكه الني فالداد دار المبار كالجابط تصميرا بالي للبير الأستان به بنهار البيه والوالداد فهو حابر الفاق و با كانا كشا أكبت و فيه و مداسه فان فصد المناهاة فيد حرام إلا عالم ما حالاو ا و ب الم يقطيد به أستاهاء فيدر النظم على حايل و في في التنجيبي له مصابح و في في النام له التي ا وصاحب الملحل به مكروه وهو ابدل ستصله كلام بل إسد حلب فني بال لا بهدم وحجم در ص مملوک تغیر لبانی حجم عشرک با دار چا به حالم لا دن بنا جه دانم تملو ولك الها بأحد وأما الأرض السونوقة لما في فالحدار الصلعار للمدار حار نص عليه عاراه حدام ال رشا قائلاً در ما بمكن دخوله مو كر ياجيه من سر فند 🔻 وعام الوات و د مهم مي أيه لا يحوا والساء لكثم كالبيب والماراسة والمحار الخبير لا تحال ما في د تدرعنا الأفاد الدم المسلمين كالموقوقة للدنك قال ولا أعلم أحداً من الماكة لا يا ما حد عب لم ما المستميل كال الميت صالحاً أو عالماً أو شريعا أو ستصابا أو غير ذلك الأبوحا الحار مما دلام ا بن غوقه در الحاكير في مسئدرگه له اثر الصاحبجة حادثت النهي من الله والحبث بايي المها . قا نيس نقيس عليها قد الماء المسالم (الرفايا له أنه لما علي فيه رجيه الجواعية الحياد الحييت عن تسلمہ تنهی] [ولمله بن باخي في سرح المدولة اللہ يہ في السائل لحالہ فائد اللہ

عده وددن على فينجه هم المعلى اله لا نعرف قبورهم لأ عد المدر وهم عدوه ورجر الأمام فيها كان دلك الد المعلود لل على فعلم الله المعلود المعلود والمعلود المحكم في الحل الرسول السهرة الأو سالهم في مشرب عالها السم من معلى الله المعلود والمعلوجين السارح الدالى يرايدوال السهرة الأو سالهم في مشرب عالها الله معلود المعلود والمعلوجين السارح الدالى يرايد الما يمام في المواد ال

وإنك أدنى للمرسلس وسيسة يني قايد بن الأكرمين الأطاب

دكره الراعبد البراه عيره دعوله و بدر أبداً الل قصد الصابحال بدل عليه الواحد الله حدالة المساحد وقوله في الشداعة و الصاب لله معلى من الله فاقول اللهم لا تجربني شداعة بلك البهم شقعة في و الشار عن اقله بلغه صب المشاعة في و الشار عن اقله بلغه صب المشاعة في الله فاقول اللهم لا تجربني شداعة بلك المهم تقعم بارسوال لله المان عليه الصلب الله الشاعة المان عليه عليه المسلمان والمها الله المان في هذه العدارة الحداقة المان عليه المان المهام المان الله المان والمان الله المان والمان المان المان

وكن شميعاً ينوم لا دو شفاعو ... بمعن فتيلاً عن سو دين فارت

لابه بابه يحصده المعتملي لكن يرد عده را منته دله عا ، قاله هي يه را و قع في الأم تعليماء] [والهم هذا حتى المحلول والمواهب لا من سرمية و حاله هي دشاه به لا حوال دا وده قده الوالهاء الوالهاء على المحلول والمواهب لا ودلك عنده جني لا حياء به فإل قلت هذه لصفه محتصه بالله بعالى فالمحواب با من يتقل إلى عالم الله عن مقوميل يعلم أحوا الاحباء عالما وقد وقع كيا في يك الما هم منتها إلى مطابة من الكلماء من المحلول في شاء أبده الأذكياء في حياة الأساء با المعام الله عن حياة المساء بالله في دلك المن في عن عن ها وقد المحال الله في دلك الماء في عن عن الله في دلك والراب به الأحد وقد عبد السهمي حراءً في حداد الأساء في في دلك والمراب به الأحد وقد عبد السومي حراءً في حداد الله الله يه من المحال والله الماء بالله الماء باللهمي حراءً في حداد اللهم به اللهمي ماء من الله الماء باللهم به اللهمي ماء من المحال الماء باللهم في المحال الماء باللهم به الله مناه الماء باللهم به من المحال الماء باللهم به من الماء باللهم به من المحال الماء بالمحال الماء بالمحال المحال المحالة الماء به من المحال المحال المحال المحالة الماء به من المودوني فيها أو المصل المحال ال

حده اله لا يقه ما الله على الله المواسان المحافظ أما من عبوم اللهظ أو فقهوم الموافقة لعلى لأحروي ثم أورد حديث أحمد وعده الما اللكم من أحد يسلّم على إلا رد الله على روحي حلى رد عليه السلام فإل صاعره الما على الحرار الله على الدوال الم الحرار الله على وحال الا المحافظ وحلى الما الله على المحافظ وحلى الما الله على المحافظ والله على المحافظ على المحافظ المحاف

في حالة المعدروجي كت أرسيها بعدل الأرض على فهي سائنسي وهذا المعدروجي كت أرسيها بعدل الأرض على فهي سائنسي وهذا المعدل المعالم المعالم

وال أسهاشتمني بكيل وطيف الحيد والأراد في منظم المحدد والأراد في الحدد والا المحدد والمحدد وال

حدير لايعيده المحمد ولا عنظياً رائيت من أقبرن من مسلح من عمد وسر حمد سادرت المحمد وسر حمد عاد و ما يعمد دولا ما عمده ير لا يسمدي

بے کے الیسعیان کہ میرو برا کا فیم سمال سمال میرور میروں سام میروں سام فیلیوں میروں سام فیلیسی کے میروں برا میروں سام فیلیسی کی میروں برا میروں سام فیلیسی کی میروں برا میروں سام فیلیسی کی میروں برا میروں سام فیلیسی میں میروں برا میروں سام فیلیسی کی میروں برا میروں سام فیلیسی کی میروں

ول تحافظ نستوطی فی ک به أماه «لأدكتاء عب بور حال جرابعی علی ف با لا را به على وحي وهم أن تكون و كالماء عن سمة وتكون لم الله تعاني يرد عليه سلمه لحارق ألمعاده تجيث سنمع التسليم والداعد فطرة فيراد عليه مرااعير احتياج أيرا واسطه مبالع وسن به د سمعه معناه وقد بای به این فی بدینا جایه بسمع فیما سمع ۱۹۰۰ به در بخیث کار تسمع صط تشعاء كما شاديك في ألات المعجرات وهدا فدانتك في تعص الأوفات العود والأ دية له رحيه ١٠٠١ وي در - كحاله في يديانو ؛ يهي اوقيه والصيد ينقصون في لموالح وم حجد بد فقد گفر علم نافونه عالى لله عيلمد بنا اعتما لحصر علي فض المستم عالى عسيد به كأنه فيل لا يقصد في نجو تح إلا الله يامع ديب فالا سافاه بير عليم عب به يا با بنافع الصار بذي لا معطى بنا منع ولا مانع بنا عظم أوان الحنوالو احتمعوا على عم عبد لم ينفعوه إلا شيء كتنه الله له ولو اجتمعوا على صره لم نصروه إلا بشيء كتبه لله عليه ولله إل يمسنك لله لعار فلا كاشف له الأنفو] [ه را يرفيه الحد فلا الأناسية في عد دلك مدالات على تحصر ولين ديغه حاجئة الى للمحبوق على واجه بسبلة فالها حتى بقصلها اله العلى بالله لدې له و شد غله افالمستعبث في حاجبه شي و وايي د استخف اهد المعني له نځر افي استعالیه به بأس كما أن من سان شخصا معاوله عاليه في حاب له دفع بنبعي به السخصالة كنا فا محمد يو و شغ يرحل النبث في حاجه رفعتها بي به فيلت د د . . به في فضايها فعيلتها وقلت ہ خور فرات ہے دفات فی فصائب نہ عصلیہ وقلب معاور ف فع بلخانق علی علی المحمد و لاستعاله نهم د پیافی با ترفع می الله و لاستعاله به دی تحقیله فرسیم د د و دا و د اف ایت با لا يتاهلهم ولأيضلغ للسامل ديه في خرصهم بالفعود ولأتعاللهم ولأعلعوا في تاللهم بالم ينهموه وأنشد ابن عطاء الله أبياتاً لنفسه من أبيات

میصب قبت و بردان مصاب ای لامور حرز بها بادان لاتشبعل بالعثب يوماً لبوري

وقد في الحكم لا يون با يا على الأحد من الحالا في المعطى ويهيد مولا ال لأعمال من الأخاص محلامي لأ أن يا مصابات على مان تحليل بنا في م الموال حواو علا وأن الحيو فصاهم مسحان ومستعدمات السايد ولايل بله والتقديل طاور وهاي بين صارتين واحورات الصابل بيان بات الواليط والحيا فاصب في البيار ووقعات مل تصنیبت المصفیة و فی فیلاً العلم ال موسف البرامة المرا علود البرام فضر عدد كال با ال طلب بينيت فيه مين د نهيد له وجوله دار وأميد الماني المانيتين المجالية والأدادة لاستعاله لهم وسوال للساعة فيهم الأمداء ملهم وعيد العراج الله وحيجه العراب بالإجماع ولم تنفعه الشهادان ولا الصلاء . عليه معموم أنه لا عبرة بوح شهال عبي اللسال إنه أطهرت أمارات اللكديب لهما أو بإحداهما والدان الدام العها إناعه الدام فالمدة في حكمة على الشيقص بالانه الدالإ الدامان الديار الله اليمان والداماهم الدام د که مقها فی بات برده مما هم فای فاید بخرافی آند ایف فاید مقت با جم مدفیدی وأسهالت والرحساهي فالأمر سنحد تصليم ماسد الأحداث يتا كفرياه لإخلال ديك يشهاده الأ لا إله إلا الله ومن حجد حرمه الربا أو شرب بجمر د ، حوب الحمين او بعضها أو بصوم أن وقوع لبعث ينما كفرناه ﴿حلال دنك يشهادة ال محمد، رسول عه تنصمي دنك تكدينه ﷺ مو ولم تفعه نشهاد . . أربد أنه لا ينفعه التصديق بهما كما عو الموضوع إد كلامه فيمن صدق بشيء وظلامه بسيء أحافها كالحافظين الماميسة الأعجيمة الطباء أبالمحلك إساء الما و كى ماله اليالية أنه لا ينفعه إجراؤهما على النسان فهو خروج عن الموصوع، وكدا فوله في سي حسله لهم طبره د فعهم رحاً في م . المصطبي الم سلعهم الشهاب. بـ الداء آ ه حدد] [منتهاده در فنحمه الله الله الله علي منتب يه الله علي منتب يه الله علي الله و معمد أو معمد لأدانقي داند معتوم من الديا صدواه والمولم عالى اوالنب الشيئ وإن أويد الشهادة للساللة فسے لکام فیٹ ادارہ ادارہ والے اور فیاس اور استان کی سمو ساور اور اور هد نمور على في هيدنه يا ۽ بيا و فيلجياه فيسا بيند. ها. ۾ ادي ايد اندي الداخ البياع اي لا له لا به وسعال لاسلام، فينان تحمله له عليه له فيد يا الله يا الله عالمية " " الله ده نهم د يا تحلان نسبومي في جب بيانا باربح العلقاء بالباري . حا مي تعليم لعبيديين لأن إنامتهم غير صحيحة لأمور سها المها بما فالشداء لما للسلمة بالفاصلا المهدم لغوام ورلا فجدهم محوسي الدل القاصي بل حلكيات الدامي المدار العديد الدامان المال تسمى بالمهدي كان مجوسيا دخل عبيد به الدامي بالأعلم الدام الأمام عليه المام لسبب ف الدهني سنجفون مقبود على درعبيد بله دمها إلى خاور إذابها التراهيم ربادقه خارجون عن الإسلام عنهم من أطهر سب النياء ومنهم لا اح بنجم وتنهم أل بالشجوفية المجير مليه المصرارة المال المساء المراهولاء لأالمعد لهم أما أو Conta sua sur se med a se se electro de seus estas sen

والفروج وأشاعوا الرفض، فال يوسف الزعبي: أجمع العلماء 11 بالقيروان على أن حال بني عبيد حال المرتدين والزنادقة لما أظهروا من خلاف الشريعة. قال ابن خلكان. وقد كانوا يدعون علم المغيبات وأخيارهم في ذلك مشهورة حتى إن العزيز صعد يوماً المنبر قرأ ورقة فيها:

بالظلم والجود قد دضينا وليس بالكفر والحماقة إن كُنتَ أُعطيتَ علم الغيب فقل لننا كانت البطاقة

التهى السراد منه. وقوله الذبن قال الله فيهم يحلفون بالله ما قالوا إلى قوله ويوحدون وكذلك اللمين قال الله فيهم قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤون الأبتان في المنافقين بين الله تعالى بهما ظهور لفاقهم بعد كتمهم له. قال البيضاوي روي أنه عليه الصلاة والسلام أنام في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المتخلفين فقال الجلاس بن سويد لئن كان ما يقول محمد لإخواننا حقاً قنحن شر من الحمير فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فاستحضره فحلف بالله ما قاله فنزلت وناب البجلاس وحسنت توبته وقال في قوله: وكفروا بعد إسلامهم وأظهروا الكفر بعد إظهار الإسلام نقد أظهر الجلاس ما يخالف ما كان ينطق به من الشهادتين ويحل بمقنضاه تصديقه بالرسالة فلذلك سجل عليهم بالكفر أي إظهاره لكه تاب بعد قوله تعالى: فإن يتوبوا بك خيراً لهم. وقال لمي قوله تعالى: ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا تحوض ونلعب. روي أن ركب المنافقين مروا على رسول الله ﷺ في غزوة نبوك فقالوا انظروا إلى هذا الرجل يريد أن يغتج فصور الشام وحصونه هيهات ميهات فأخبر الله بهم نبيه فدعاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا لا والله ما كنا في] [شيء من أمرك وأمر أصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقر بعضنا على بعض السفر . ثم قال في قوله قد كفرتم قد أظهرتم الكفر بإبداء الرسول عليه الصلاة والسلام والطعن فيه بعد إيمانكم بعد إظهاركم الإيمان انتهى، ولا ينافي الحكم بكفرهم قوله إن يعف عن طائفة سكم مع أن الله لا يغفر أن يُشرِك به لأن المراد العفو بالتوبة والإخلاص قال ابن جزي وغيره كان رجل منهم يخشي ابن حمير تاب ومات شهيداً والحاصل أن هذا المبتدع ساق الآبتين ليدل على أن التصديق في بعض والتكذيب في بعض لا يحصل معه إيمان مع أنه ليس فيهما تصديق في شيء. وأما أن التبعيض لا يحصل معه إيمان فمسلم لا شك فيه ولم يحصل من الذين يدعى عليهم الشرك تعيص ولكنه تقول عليهم وقوله ومراد هؤلاء الجهلة أن من قالها لا يكفر ولا يُقتل ولو فعل ما فعل فيه نظر بل نقول إنها نعصم الدماء والأموال إلا بحقها ومن حقها أن تستباح بالكفر بعد الإيمان اذا ظهرت أمارات التكذيب بما عدَّه الفقها، ردة وقد ثبت في الصحيحين من حديث ابن مسعود مرفوعاً لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: كفر بعد إيمان وزني بعد إحصان وقتل النفس. وقوله إن التوحيد لا بد أن يكون بالقلب واللسان والعمل فإن اختل شيء من هذا لم يكن الرحل مسلماً إلخ هذا كلام فيه تخليط فراجع ما سبق من تحقيق إطلاقات الإيمان والإسلام وما هو منها حقيقة شرعية وما هو مجاز شرعي ترشد والله الموفق للصواب وإليه ارجع والمآب وهو حسبنا ونعم الوكين ولاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلَى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.][يسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وأله وصحبه

الحمد لله لما قدمنا الكلام في قمع حجج وردت من بعض بدو أهل الناحية الشرقية ألزم فيها تكفير عله الأمة المحمدية فاستوجب بذلك الشقاوة الأبدية سنح لي أن أذكر ما خطر بالبال من كلام فحول الرجال وأنه لا يكفر أحد بذنب من أهل القبلة فأقول والله المستعان هذا مهي على ما مبق من أن الأعمال ليست جزءاً من حقيقة الإيمان بل من كماله فلا مناقاة بين حقيقة الإيمان الذي هر التصديق القلبي وبين الإندام على الكبيرة بمجرد شدة أو حمية أو كسل خصوصاً إذا اقترن به حَوف العقاب ورجاء العفو والعزم على التوبة. نعم إذا كان يطريق الاستحلال والاستخفاف كفرآ لكونه علامة على التكلسب ولا نزاع في أن من المعاصي ما جعله الشارع أمارة على التكذيب وعلم كونه كذلك بالأدلة الشرعية كالسجود للصنم وبحوه وإلقاء المصحف في القاذورات والتلفظ بكلمات الكفر ونحو ذلك مما يثبت بالأدلة أنه كفر وبهذا ينحل ما يقال إن الإيمان إذا كان عبارة عن التصديق والإفرار يتبغي أن لا يصير المصدق المقر كافراً بشيء من أفعال الكفر وألفاظه ما لم يتحقق منه النكذيب أو الشك وعدم المنافاة هو أحد الأدلة ومنها الآيات والأحاديث الناطقة بإطلاق المؤمن على المعاصي كلوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا كُتب عليكم القصاص في الفتلى وقوله تعالى: يا أيها الذين أمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً وقوله وإن طائفتان من السؤمنين اقتتاوا وهمي كثيرة ومنها إجماع الأمة من عصر النبي ﷺ إلى يومنا هذا على الصلاة [[على من مات من أهل القبلة من غير توبة والدعاء والاستغفار له مع العلم بارتكابهم الكبائر والاتفاق على أن ذلك لا يجوز لغير المؤمن قاله في شرح العقائد ومنها الإجماع على صحة عبادتهم ومنها أن الذنب لو كان مزيلاً للإيمان لما تصبت الحدود والعقوبات على مرتكب موجبها بل كان الواجب القتل كالردة وقد أتي رسول الله ﷺ برجل يشرب الخمر ليقيم عليه الحد فقام رجل لفال ما أكثر ما يُؤتى به لعنه الله فقال رسول الله ﷺ لا تلعنه فإنه يحب الله ورسوله ولا يحارض قول ابن أبي زيد قوله تعالى فحمن كان مؤمناً كمن كان قاسقاً لا يستوون حيث جعل المؤمن مقابلاً للفاسق وقوله عليه السلام لا يزني الزائي حين يزتي وهو مؤمن ولا إيمان لمن لا أمانة له لأن المراد بالفاسق في الآية هو الكافر فإن الكفر أعظم الفسوق. والحديث وارد على سبيل المبالغة والتغليظ في الزجر على المعاصي. فالمراد بالمؤمن في الحديثين المؤمن الكامل ولكن ترك التصريح تغليظاً ومبالغة في الزجر بدليل الآيات والاحاديث الدالة على أن الفاسق مؤمن حتى قال عبيه السلام لأبي ذر لما بالغ في السؤال وإن زبي وإن سرق على رغم أتف أبي ذر فسقط قول المعتزلة إن الفاسق ليس بمؤمن ولا كافر وهو المنزلة بين المنزلتين مستدلين بما سبل. ولا يعارضه أيضاً قوله تعالى: ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون رئحو ذلك لأنها متروكة الظاهر قاله في شرح العقائد الشفية قال الكمال لأن مَن وإن كانت للعموم بناء على عموم الموصولة فالمراد العموم في البهود دون هذه الأمة والمراد مِمَا أَلْوَلَ اللهِ النَّورِيةِ] [بدليل السياق في قوله : إنا أَنْوَلْنَا النَّورِية فيها هنتي ونور الآية وهذه الآية غير متعبدة بحكم الثورية قال ابن جزي وقال حماعة هي عامة في كل من لم بحكم بعا ألزل الله من اليهود والمسلمين وغيرهم إلا أن الكفر في حق المسلمين كفر معصية لا يخرجهم عن الإيمان

النهى. فسقط قول الخوارج إن العاصي كافر استدلالاً بهذه الآية ونحوها وقول ابن أبي زيد ولا يكفر إلخ قال القاكهاني هو مذهب جميع أهل السنَّة سلفاً وخلفاً قال الشائي فيه نظر لفول ابن حبيب وابن عبد الحكم ومن وافقهما بتكفير تارك الصلاة عمداً أو تفريطاً وكذا الزكاة والصوم والحج وقوله بذنب يشمل الذنوب الجوارحية والاعتقادية وفي الأجهوري أن المراد بالذنب في النص البدعة وأتى بهذا البيان حكم أهل البدع عنده فإن في كفرهم احتلافاً وهذا لا يستفاد من قوله: وجعل من لم يتب إلخ لأنه في المؤمن وهو يحتمل شموله لأهل البدع يناء على أنهم مؤمنون وعدم شمولهم بناء على كقرهم انتهى. وفي التناثي وقد اختلف قول مالك والشافعي ومن وانقهما في تكفير أهل البدع كالفدرية وغيرهم قال عياض وأكثر قول مالك وأصحابه ترك القول بكفرهم لكن يُؤدُّونَ ويُستَنابُونَ انتهى. قبل لمالك أكفار هم قال من الكفر فروا وقال الشبخ أبو بكو بن فورك الغلط في إدخال ألف كافر بشبهة إسلام خير من الغلط في إخراج مسلم واحد بشبهة كفر والقدرية الذين رقع الخلاف في كفرهم هم الذين يعتقدون النخير من الله والشر من فاعله وأما القدرية الذين ينكرون أنَّ الله قدُّر الأشياء في 11 الأزل بل يقولون الأمر أنَّف بضم الهمزة والنون لي مستأنف لم يسبق قدر ولا علم من الله به وإنما بعلمه بعد وقوعه وهم كفّار بلا خلاف كما ذكره النووي عن عيّاض وهؤلاء لم يبق منهم واحد قاله الأجهوري وقوله من أهل الفبلة هم المؤمنون المصلي منهم وغيره وقبل المصلي فقط أي وأما غير المصلي فبكفر بالذنب والظو ما معني هذا الخلاف الذي ذكروه هنا فإن القول بكفر تارك الصلاة غير مقبد بارتكاب كبيرة أخرى بل ترك الصلاة لمجرد كفره عند هذا القابل ولا نعلم قولاً ثالثاً إنه لا يكفر إلا بارتكاب كبيرة أخرى والله أعلم بالصواب. انتهى بحمد الله تعالى وحسن عونه وصلَّى الله عنى سيدنا محمد وآله وسلَّم.